

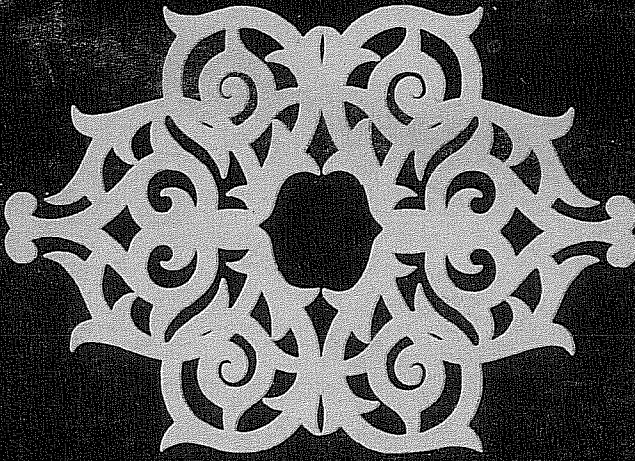
عدد الهجرة الم  
ومعه التقويم  
الهجري  
هدية للقارئ

# الوعيد الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

السنة السادسة - العدد ٦١ - محرم ١٣٩٠ - ٩ مارس (آذار) ١٩٧٠ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



أَطْرَاهُ وَوَدَّ أَنْ يَطْرَاهُ

## اقرأ في هذا العدد

- ٤ ... .. حديث الشهر ... .. مدير ادارة الدعوة ... ..
- ٨ ... .. تخرصات بعض سفهاء المشركين ... .. للاستاذ محمد عزة دروزة ... ..  
من هدى السنة ( الى أين نحن
- ١٥ ... .. مسوقون ؟ ) ... .. الدكتور على عبد النعم ... ..
- ١٩ ... .. في هجرة الرسول ... .. للشيخ عبد الحميد السائح ... ..
- ٢٢ ... .. ضوء على بعض المشكلات ... .. للشيخ محمد الفزالي ... ..
- ٢٨ ... .. تفضيل بعض الورثة على بعض ... .. للشيخ عبد الجليل عيسى ... ..
- ٣٤ ... .. اليهود في فلسطين وخارجها ... .. للدكتور احمد شلبي ... ..
- ٣٨ ... .. المائة ... .. أعداها : أبو نزار ... ..
- ٤٠ ... .. ماذا يراد بالمسجد الأقصى ؟ ... .. اللواء محمود شيت خطاب ... ..
- ٤٨ ... .. علمتني الحياة ( قصيدة ) ... .. للاستاذ انور المطار ... ..
- ٥١ ... .. الثامن في الشريعة والقانون ... .. للاستاذ سعد صادق محمد ... ..
- ٦٠ ... .. الحضارة والفنون ... .. للاستاذ محمد الحسيني عبد العزيز ... ..
- ٦٧ ... .. صفحة للمجاهدين ... ..
- ٦٨ فتح خيبر ... .. للاستاذ محمد رجاء حنفي عبد المجلي ... ..
- ٧٨ التوكل على الله ... .. للاستاذ أحمد مختار قطب ... ..
- ٨٣ داعية الاسلام (محب الدين الخطيب) ... .. للاستاذ انور الجندي ... ..
- ٨٩ سفر قيم لعالم جليل ( كتاب الشهر ) ... .. للاستاذ حمدي متولى مصطفى ... ..
- ٩٩ الوهم القاتل ... .. للدكتور محمد ابو شوك ... ..
- ١٠٤ يا شباب الاسلام ... .. للاستاذ أحمد الفتاني ... ..
- ١٠٨ حكم الصلح مع اسرائيل ... ..
- ١١٢ يوم الوشاح ( قصة ) ... .. للاستاذ على أحمد باكثير ... ..
- ١٢٠ الفتاوى ... .. التحرير ... ..
- ١٢٣ بريد الوعي ... .. التحرير ... ..
- ١٢٥ قالت الصحف ... .. التحرير ... ..
- ١٢٧ بأقلام القراء ... .. التحرير ... ..
- ١٢٩ الأخبار ... .. اعداد الاستاذ عبد المعطي بيومي ... ..

« الا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله بكتيفته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم . »  
 « قرآن كريم »

### التمن

فلسا	٥٠	الكويت
ريال	١	المسعودية
فلسا	٧٥	العراق
فلسا	٥٠	الاردن
قروش	١٠	ليبيا
مليمبا	١٢٥	تونس
فرنك وربع		الجزائر
درهم وربع		المغرب
روبية	١	الخليج العربي
فلسا	٧٥	اليمن وعدن
قرشا	٥٠	لبنان وسوريا
مليمبا	٤٠	مصر والسودان

### الاشتمراك السنوى للهيات فقط

في الكويت ١ دينار  
 في الخارج ٢ ديناران  
 ( أو ما يعادلها بالاسترليني )  
 أما الافراد فيشتركون رأسا  
 مع متعهد التوزيع كل في قطره

### عنوان المراسلات

مدير ادارة الدعوة والارشاد  
 وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية  
 ص. ب ١٣ هاتف ٢٢٠٨٨ - كويت

## الوعي الاسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B 13

السنة السادسة

العدد الحادي والستون

محرم ١٣٩٠ هـ

٩ مارس ( آذار ) ١٩٧٠ م

تصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

بالكويت في غرة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وايقاظ  
 الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية  
 والسياسية

هدى النهر

عام حديد

ان الأسلحة الهجومية الحديثة التي تتدفق على العدو ، والتي يحصل عليها بأساليب الصريحة والملتوية ، والثقة التي يشعر بها نتيجة الوعود المنوحة له من أصدقائه بآييده ومساندته ، والأطماع التوسعية التي تراوده ، والحد الديني الذي يتحرك في صدره ، والأضغان التي تغلي في دمه على الإنسانية .. كل هذا جعله يعمل لانهاء المعركة والحصول على النصر بواحد من اثنين :

الأول : الضغط على الشعوب العربية ، وتشديد الوطأة عليها حتى تفقد الثقة بنفسها ، وتفقد القدرة على مقاومته والوقوف في وجهه ، فتركع على قدميه ، وتستسلم .. وحينئذ يأمر وينهى ، ويأخذ ما يشاء ، ويدع ما يشاء ويفرض شروطه التي تضرب علنا الذلة الى الأبد ، وهذا هو ما يمارسه الآن بالأساليب

نقف اليوم على بداية عام جديد في تاريخ أمنا الاسلامية العظيمة ، وهو عام تدل كل الأحداث والشواهد على أنه يقربنا من معركتنا المصيرية مع العصابات الصهيونية ان لم يكن موعدا لها ، وقد تكون المعركة أسرع من ذلك ، فتدور رحاها ، وتندلع نارها أقرب من رد الطرف أو ومض البرق ، ولا يستطيع أحد من المراقبين والمطلعين أن يتنبأ أو يتكهن بمن يكون البادئ بها - العرب أو إسرائيل ، غير أن التجارب الثلاث التي مرت بنا في سنة ٤٨ ، ٥٦ ، ٦٧ تشير ، بل ترجح أن العدو لن يغير من خطته التي نفذها فينا ، والتي كسب بها نصره الرخيص في المعارك الثلاث الخاطفة التي شنها علينا .. لقد لدغتنا العقرب مرة ومرتين وثلاثا ، فهل نعطيها الفرصة حتى تكون اللدغة الرابعة المجهزة - لا قدر الله ..

خلال هذا التسجيل ألقى القرآن الكثير من الأضواء على ما فى حنايا ضلوعهم المظلمة ، وما يتحرك فى قلوبهم من غل وضمينة . . القرآن الكريم وضع فى يد المسلمين مفاتيح الدراسات النفسية لهؤلاء المجرمين ، وعرى الطبيعة اليهودية من زيفها ، وكشف عن حقيقتها ودخائلها . . فاليهود يغلب عليهم الصلف والغرور وهذا قولهم : « نحن أبناء الله وأحباؤه » وليس فى ضمائرهم مكان للقيم والمبادئ ، وهذا منطقتهم : « ليس علينا فى الأميين سبيل » ولا يؤثر فيهم المنطق ولا تحدى معهم المسألة والمفاوضة ، ولا يفتنهم عن أحقادهم وعنادهم الا القوة القاهرة : « واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة » ، وعلى الرغم من حصونهم المانعة ، وخطوط دفاعهم الحصينة ، فهم أجن من أن يلقوا عدوهم وجها لوجه : « لا يقايلونكم جميعا الا فى قرى محصنة أو من وراء جدر » .  
والوحي الالهى الصادق لم يكشف للمسلمين عن هذه الجوانب من طبيعة اليهود ونفسياتهم لمجرد الاخبار ، أو المعرفة النظرية البحتة ، أو مجرد البحث التاريخى ، أو الترف العقلى ، بل جلاها لنا لتكون ركائز ثابتة نحدد على أساسها موقفنا معهم فى جميع الظروف والعصور .  
وعلى أساس الإدراك الواعى لنفسية اليهود الفادرة الخائفة كان تصرف الرسول صلى الله عليه وسلم معهم ، فلم يعطهم الفرصة للانقضاض على المسلمين ، بل أخذ زمام المبادرة بيده وفاجأهم فى عقر دارهم ، ولو لم يتخذ هذه الخطة الحاسمة . خطة

البربرية التى يعامل بها العرب فى الأراضى المحتلة ، وملاحقة المقاومة الفلسطينية ، والغارات التى تجاوزت خطوط المواجهة فى الدول العربية الثلاث الى العمق داخل اراضى هذه الدول ، وقد باعت كل هذه المحاولات بالفشل والخيبة ، بل انها زادت النار اشتعالا والصدور حفدا وكرامية والعزائم ثباتا ومضاء ، وحيث فشلت محاولات الضغط لحمل العرب على الاستسلام ، فلم يبق أمام العدو الا الأمر الثانى . .

والأمر الثانى هو الأخذ بزمام المبادرة وشن الحرب الخاطفة علينا على طريقته ، وهذا ما بيئته ويعد له العدة وهذا هو أسلوبه فى حروبه مع المسلمين فى عهد النبوة ، غير أن المسلمين الأولين لم يؤخذوا على غرة ، بل كانوا أعرف بنفسية العدو ، وأعلم بطويته ، فلم يمهله لحظة ، وفاجأوه قبل أن يفاجئهم .  
ان الدراسات النفسية للأمم والشعوب عامل كبير من عوامل الانتصار فى الحروب قديما وحدينا ، ولها فى الدول المتقدمة فى العصر الحديث هيات علمية كبيرة تعتمد فى دراساتها على جوانب عقائدية وتاريخية واجتماعية تؤدى الى نتائج يقينية تساند وتوجه الخطط الحربية ، وعلى هذا الأساس يجب أن نعرف أعداءنا . . نعرفهم من واقع طبيعتهم التى تختلف كثيرا عن طبائع البشر ، وأن يكون نظرنا لهم وتصرفنا معهم من واقع هذا الفهم والمعرفة ، والقرآن الكريم عنى بتسجيل أكثر الوقائع التى جرت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اليهود أعداء الله وأعداء الانسانية ، وفى

المباغنة والمفاجأة لأوقعوا بالمسلمين في الصدر الأول ما أوقعوه بهم اليوم ، وكان لهم بالأمس مع المسجد النبوي — حفظه الله — ما كان لهم اليوم مع المسجد الأقصى من التدمير والاحراق .

وهذه واقعة حية ، لخطة المسلمين السابقين معهم يجب أن نضعها نصب أعيننا ، وأن نتخذها منطلقا لتحركاتنا معهم .

في غزوة الأحزاب انضم اليهود الى الحلفاء ، وتوقع المسلمون هجوما كاسحا عليهم ، ولولا العناية الالهية التي أنقذتهم لكان فناؤهم أمرا محققا ، والقضاء على الدعوة الاسلامية لا شك فيه ولكن الله سبحانه رد الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا ، وتشتتت شمل الحلفاء ، وقتلوا في غزوة الخندق ، ووضع المسلمون السلاح ، وياتوا يستريحون . ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق بعد ما تبين له غدو اليهود ، ولم يمهلهم ، بل بادر بالتحرك نحوهم ومحاصرتهم في اليوم التالي مباشرة لجلاء الأحزاب ، ورأى أن يفاجئهم قبل أن يسيئونكموا عدتهم ، ويقووا حصونهم ، فما كاد يصلى الظهر من يومه ذلك حتى بعث بلالا ينادى في الناس : من كان سامعا مخيبعا فلا يصلين العصر الا في بنى قريظة ، فاخذ المسلمون يلبسون سلاحهم ويتوافدون سراعا على حصون بنى قريظة ، فمنهم من أدركته صلاة العصر بعد وصوله ، ومن أدركته في الطريق فصلاها حيث أدركته ، ومنهم من أعجله الأمر فقوت الفريضة عن وقتها ، وأبى الا أن يصلها حيث أمر رسول الله أن

تصلى . . وهذا يصور لنا مقدار السرعة والمباغنة التي أرادها رسول الله للقضاء على هؤلاء الاوغاد الغادرين ، ولم تات العشاء الآخرة حتى كان المسلمون جميعا معسكرين عند بئر ( أبى ) بكامل عددهم وعدتهم : ثلاثة آلاف راجل ، وستة وثلاثون فارسا ، فحاصروا اليهود ، وأجبروهم على الاستسلام بعد خمسة عشر يوما من الحصار المفاجيء العاجل ، وحكم الله فيهم من فوق سبع سموات : « وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب صياصيتهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا . وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطؤها وكان الله على كل شيء قديرا » .

وواضح أننا حين نتحدث عن أهمية المفاجأة والمباغنة كعامل من عوامل النصر ، ونستشهد على ذلك بوقائع حية من تاريخنا — أعتقد أننا لا نبعد كثيرا عن منطق الحذر والحيطه ، ولا نتجاهل ضرورة الاعداد للخطة والتدبير لها . . انما الذي نخشاه ونحاذره أن يصل العدو بتهديداته ودعاياته الى أن يبيئنا من التفوق عليه والقدرة على دحره حتى يسبقنا الى المفاجأة . . وكما أن الاغراق في التناؤل حمق وتهلكه ، كذلك الغلو في التناؤم والتخوف مصيدة محكمة وهزيمة منكرة . .

ولا يغيب عنا أننا أصحاب الحق ، أصحاب الأرض ، أصحاب المقدسات . . والحق يمنح صاحبه قوة خارقة يجب أن يعند بها ، ويحسب حسابها كسلاح فعال ، من أسلحة النصر ، ومن هنا كان حديث القرآن الكريم عن

حد الاغتيال والتآمر على حياته ..  
وقد اعتبر القرآن الكريم الهجرة  
معركة ، وسمى نهايتها نصراً :  
( ألا تنصروه فقد نصره الله  
فليكن احتفالنا بالهجرة النبوية متنسقا  
مع منطقتها الايماني في تعبئة القوى  
من أجل الدفاع عن العقيدة والحق  
والكرامة .. القوى العسكرية ،  
والقوى المالية ، والقوى الاعلامية ،  
ونقصد بالقوى الاعلامية قوة الكلمة  
المؤمنة التي أمر الله بها رسوله  
القائد المجاهد : ( يا أيها النبي حرض  
المؤمنين على القتال ) ..

ومع أول عدد من أعداد السنة  
السادسة لمجلة ( الوعي الاسلامي )  
نتطلب — شاكرين — من الأساتذة  
الذين يسهمون في تحريرها ، وكلهم  
من أعلام الفكر والبيان في الجامعات  
والمعاهد والتأليف ، وعددهم قارب  
المائة والعشرين ، في العام الماضي  
— نتطلب منهم المزيد من التركيز على  
خطر الصهيونية العالمية على العقائد  
والأخلاق والحضارة الانسانية عامة  
والاسلامية خاصة ..

أما القراء الذين تصدر هذه  
المجلة لهم ومن أجلهم فقد كان اقبالهم  
على المجلة ، وحرصهم على  
اقتنائها ، ومطالبتهم بالمزيد من  
اعدادها — يفوق كل ما كنا نتوقعه ،  
وسيجدون في الأعداد التالية ان  
شاء الله تجديدا في الموضوعات  
والتبويب والتنسيق والاخراج ،  
ونرجو أن نكون عند حسن ظنهم  
بعون الله وتوفيقه ..

صهرايم الصبلي

مدير ادارة الدعوة والارشاد

قوة المؤمن ، ومقابلته مرة بعشرة من  
الكافرين ، ومرة باثنين منهم ..  
ومع هذه البداية القلقة للعام  
الهجري الجديد الذي لا يعلم الا الله  
وحده ما تتمخض عنه أيامه ولياليه ،  
بل لحظاته وثوانيه — يجيء الاحتفال  
التقليدي بذكرى الهجرة النبوية ،  
وهو منذ وعينا احتفال يستتبع  
المسلم أن يحدد مسبقا مكانه وزمانه  
في البلاد الذي يقيم فيه ، وأن يعرف  
المتحدثين ، والخطوط العريضة  
والطويلة لأحاديثهم ، بل يستتبع  
ذو الحيشة أن يعرفوا من الرجوع  
الى قوائم الولايم في الأعوام الماضية  
الدعوات التي توجه اليهم في هذا  
العام والأعوام التالية ان كان في  
العمر بقية — ( انتهىاجا بذكرى  
الهجرة النبوية الشريفة وجرىا على  
المعتاد سنويا ، وكل عام وأنتم  
بخير ) ..

ولئن كان الاحتفال بهذا الاسلوب  
مستساغا لدى بعض الناس في أيام  
الأمن والطمأنينة ، فما أتخيل أن فردا  
واحدا من المسلمين يستسيغ أن  
يجرى الاحتفال — بالمراسيم المعتادة  
— في هذه الأيام الحالكة السوداء ..  
يجب أن تتحول جموع الوافدين  
على الاحتفال الى كتائب تأخذ طريقها  
الى الأغوار والمرتفعات وخطوط  
المواجهة ..

يجب أن تطل الأموال الفائضة  
بأعناقها ، وتخرج الى النور والنار  
طائرات وزوارق ومدافع وصواريخ  
وقنابل يسلم بها المجاهدون ..  
ان تاريخ وجودنا كامة بدأ بالهجرة  
.. بتجاوز الضغط على الاسلام  
والمسلمين مداه .. ببلوغ الحقد على  
صاحب الدعوة صلى الله عليه وسلم

- ١ -

كتب الخورى يوسف الحداد الذى سمي نفسه ( الاستاذ الحداد ) كتبا عديدة بعنوان مشترك ( دروس قرآنية ) محشوة بكثير من التخرص والتحمل والافتراء وسوء الفهم والتأويل والادب ، ولقد تطرق فيما تطرق اليه فيها الى مسألة ( اعجاز القرآن ) فقال : ( ان المسلمين يلتمسون للقرآن الشمول من كل وجه ، ويحاولون أن يجدوا فيه اعجازا الهييا فى العقيدة ، واعجازا الهييا فى الشريعة ، واعجازا الهييا فى الفلسفة ، واعجازا الهييا فى العلم الحديث ، وفاتهم جميعا أن تاريخ الاسلام يجهل مثل هذا التفكير ومثل هذه المحاولات ، وان القدماء انما اجمعوا على أن اعجاز القرآن هو فى نظمه ) .

وقد لحنا حين قراءة سائر فصوله فى كتابه المرقم برقم (٣) انه قد اختط خطة خبيثة ولكنها غبية ، فقد أراد أن يركز على أن المسلمين القدماء ، وهم أول المتلقين للقرآن لم يروا الاعجاز الا فى نظمه ، فيكون ما يقوله المحدثون خلاف ذلك شذوذا عن أمر أجمع عليه الاعرف والاعلم والاقدم من المسلمين ، فلا يكون له اعتبار وأساس يصح الاركان اليهما ، والتعويل عليهما ، ثم ترسم فى مباحثه التالية الطعن فى نظم القرآن ، ونقض رأى القدماء فى اعجازه أو التشكيك فيه أو توهينه ،

تَخْرِصَاتُ

بَعْضُ سَفَهَاءِ  
الْمَشْرَبِينَ

فِي  
مَدَى  
إِعْجَازِ

الْقُرْآنِ

الكَرِيمِ



٥ - ( ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ) ( النحل ٨٩ ) .  
٦ - ( ان هذا القرآن يهدى للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً كبيراً ) ( الاسراء ٩ ) .

٧ - ( ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ) ( الاسراء ٨٢ ) .

وواضح بكل قوة من هذه الآيات وما من بابها ، ان القرآن حينما يقرر التقريرات التي فيها انما يقرر كون اعجازه هو في المحتوى في الدرجة الاولى ، وهو ما يتمثل ما في القرآن المكي والمدني معا من اعجاز الهى في التثريب ، واعجاز الهى في العقيدة ، واعجاز الهى في الحكمة ، واعجاز الهى في الارشاد ، الى خير سبل السعادة والنجاة في الدنيا والآخرة ، واعجاز الهى في التبشير والانذار ، والترغيب والترهيب ، واعجاز الهى في عرض بدائع الكون ومشاهد عظمته وروعته ، ونواميسه الماثلة في كل شيء ، والبرهنة بها على وجوب وجود الله وقدرته واحاطته ، واعجاز الهى في ما احتواه من فصول الجدل والحجاج والافحاح والالزام ، واعجاز الهى في ما احتواه من الغيبيات السالفة ، والغيبيات الآتية ، واعجاز الهى في صلاح ما أتى به من كل ذلك لكل زمان ومكان وجنس ولون وعقل وثقافة .

وكل هذا بارز ملموح بكل قوة وبكل روعة ، وبكل نفوذ ، وبكل قطعية في مختلف سور القرآن المكية والمدنية ، ولا يمكن أن يكابر فيه ويتعامى عنه الا أحمق غبي أو حقود مغرض .

ظنا منه أنه يكون بذلك قد نقض دعوى اعجاز النظم القرآني التي يدعيها القدماء بزعمه بعد أن يكون قد نقض دعوى اعجازه من النواحي الشاملة الاخرى التي يقول ان الحديث يدعونها له .

والخوري كاذب من حيث الاصل في قوله : ان القدماء مجمعون على أن اعجاز القرآن هو في نظمه وحسب ، فهناك آثار واقوال قديمة كثيرة ينطوى فيها تقرير كون اعجاز القرآن هو في نظمه وفي محتواه على السواء .

- ٢ -

وقبل أن نورد النصوص الدالة على ذلك يحسن أن ننبه على أمر جوهري في الموضوع ، وهو أن القرآن نفسه حينما يقرر انه هدى ورحمة وشفاء للناس ويهدى للتي هي أقوم ، وتبينانا لكل شيء مما جاء في آيات عديدة منها الامثلة التالية :

١ - ( ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ) . ( البقرة ١ و ٢ )

٢ - ( يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم ) . ( المائدة : ١٥ ، ١٦ ) .

٣ - ( كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد . ) ( ابراهيم ١ ) .

٤ ( وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ) ( النحل ٦٤ ) .

(١) في القرآن آيات عديدة اخرى من باب هذه الآيات ، فاكثفينا بما نقلناه تفاديا من

والمقرآن فى تناول جميع الناس  
فى كل زمان ومكان .  
ومن هذا المنطق قرر المقرآن انه  
المعجزة الكافية لصدق رسالة النبى  
محمد صلى الله عليه وسلم على ما  
تضمنته آيات سمورة العنكبوت هذه  
( ٥٠ ، ٥١ ) : « وقالوا لولا انزل  
عليه آيات من ربه قل انما الآيات  
عند الله وانما انا نذير مبين . أولم  
يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى  
عليهم إن فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم  
يؤمنون ) .

— ٣ —

ونقطة اخرى ايضا يحسن أن  
ننبه اليها قبل ايراد نصوص المقدمة ،  
وهى أن لكون اعجاز المقرآن هو فى  
محتواه بالدرجة الأولى ، لم يفت  
نبيهاء قريش الذين ناوأوا رسالة  
النبى صلى الله عليه وسلم فى العهد  
المكى على ما تدل عليه محاولتهم  
تخفيف مدى هذا المحتوى التى  
تستفاد مما حكاه المقرآن عنهم فى  
قولهم : ( لو نشاء لقلنا مثل هذا أن  
هذا إلا أساطير الاولين ) ( سورة  
الانفال ٣١ ) حينما كانت تتلى عليهم  
آيات المقرآن البيّنات ، كما جاء قبل  
هذه الآية ( واذا تتلى عليهم آياتنا  
قالوا قد سمعنا لو نشاء .. الخ )  
وقد حكى آية سورة الفرقان  
هذه ( ٥ ) : « وقالوا أساطير  
الاولين اكتتبها فهى تملى عليه  
بكرة وأصيلا .. » ذلك القول  
مرة اخرى عنهم .

وواضح أن هذا لا يفيد انهم كانوا  
يعنون نظم المقرآن ، وانما يفيد انهم  
كانوا يعنون محتواه ، ويعنون انه  
مقتبس عن كتب الاولين وقصصهم ،  
ولم يكن تحدى المقرآن لهم حين  
تحداهم بالآيات بمثله أو بعشر  
سور ، أو بسورة أو بحديث ، كما  
جاء فى هذه الآيات :

١ — ( وان كنتم فى ريب مما نزلنا

على عبدنا فأتوا بسورة من مثله  
وادعوا شهداءكم من دون الله ان  
كنتم صادقين ) ( البقرة ٢٣ ) .  
٢ — ( ام يقولون افترأه قل فأتوا  
بسورة مثله وادعوا من استطعتم  
من دون الله ان كنتم صادقين )  
( يونس ٣٨ ) .

٣ — ( ام يقولون افترأه قل فأتوا  
بعشر سور مثله مفتريات وادعوا  
من استطعتم من دون الله ان كنتم  
صادقين ) ( هود ١٣ ) .

٤ — ( قل فأتوا بكتاب من عند  
الله هو أهدى منهما اتبعه ان كنتم  
صادقين ) ( القصص ٤٩ ) .

٥ — ( ام يقولون تقوله بل لا  
يؤمنون . فليأتوا بحديث مثله ان  
كانوا صادقين ) ( الطور ٣٣ ، ٣٤ ) .  
فان هذا التحدى لم يكن تحديا لهم  
بنظم المقرآن وانما بمحتواه حتما ولأن  
نظمه مشابه لنظمهم . وكلماته  
وقواعده هى كلماتهم وقواعدهم .  
وفى جملة ( اساطير الاولين ) التى  
حكيت عنهم الدليل الحاسم على  
ذلك .

— ٤ —

وهناك حديث نبوى ذو مغزى  
عظيم فى هذا الباب . رواه الترمذى  
عن الحارث الاعور عن على بن أبى  
طالب قال : ( سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول : الا انها  
ستكون فتنة . فقلت ما المخرج منها  
يا رسول الله قال : ( كتاب الله ، فيه  
نبأ ما كان قبلكم وخبر ما بعدكم ،  
وحكم ما بينكم ، هو الفصل ليس  
بالهزل ، من تركه من جبار قصمه  
الله ، ومن ابتغى الهدى فى غيره  
أضله الله ، وهو حبل الله المتين ،  
وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط  
المستقيم ، هو الذى لا تزيغ به  
الاهواء ، ولا تلبس به الألبسة ،  
ولا يشبع منه العلماء ، ولا يخلق على  
كثرة الرد ، ولا تنقض عجائبه ، هو

الذى لم تنته الجن اذ سمعته حتى  
قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى  
الى الرشيد ، من قاله صدق ، ومن  
عمل به اجر ، ومن حكم به عدل ،  
ومن دعا اليه هدى الى صراط  
مستقيم ) .

وهذا الوصف الشائق السامى  
الشامل للقرآن المروى عن من أنزل  
عليه القرآن ، والسدى هو ادرى  
الناس بمدى اعجازه ، ليس كما هو  
واضح بقوة وصفا لاعجاز نظمه ،  
وانما هو وصف لاعجاز محتواه فى  
الدرجة الاولى .

ولقد توقف بعضهم فى الحديث  
كحديث مروى عن النبى ، وقالوا :  
انه من كلام على بن أبى طالب رضى  
الله عنه ، ولو صح هذا القول فمعناه  
أن هذا المفهوم لمدى اعجاز القرآن  
صادر عن أناس من الرعيل الاول ،  
ومن الذين كانوا أقرب الناس للنبى  
صلى الله عليه وسلم ، وأفهمهم لمدى  
القرآن ، ومع ذلك فهناك نصوص  
اخرى مروية عن ابن مسعود عن  
النبى صلى الله عليه وسلم ، فيها  
تماثل لنص هذا الحديث وهى : ( قال  
النبى صلى الله عليه وسلم ان هذا  
القرآن مآدبة الله ، فتعلموا من  
مآدبته ما استطعتم ، ان هذا القرآن  
حبل الله ، وهو النور المبين ،  
والشفاء النافع ، عصمة لمن تمسك  
به ، ونجاة لمن تبعه ، لا يعوج  
فيقوم ، ولا يزيغ فيستعجب ، ولا  
تنقضى عجائبه ، ولا يخلق عن كثرة  
الرد ) . ونصوص الاحاديث بعد  
متساوقة مع الاوصاف الواردة فى  
القرآن للقرآن مما تضمنته الآيات  
التي أوردناها قبل .

ولقد كان معظم اهل الكتاب الذين  
يسميهم القرآن احيانا باسم اهل  
العلم ، وأولى العلم ايضا ، والذين  
سجل القرآن خشوعهم وسجودهم  
وبكاءهم وفرحهم وايمانهم ، حينما

سمعوا القرآن كما جاء فى هذه  
الآيات :

١ — ( واذا سمعوا ما أنزل الى  
الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع  
مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا  
فاكتبنا مع الشاهدين . وما لنا لا  
نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع  
أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين )  
( المائدة ٨٣ ، ٨٤ ) .

٢ — ( والذين آتيناهم الكتاب  
يفرحون بما أنزل اليك ) ( الرعد  
٣٦ ) .

٣ — ( قل آمنوا به أو لا تؤمنوا  
ان الذين أتوا العلم من قبله اذا يتلى  
عليهم يخبرون للأذقان سجدا .  
ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد  
ربنا لمعولا . ويخبرون للأذقان  
بيكون ويزيدهم خشوعا . ) ( الاسراء  
١٠٧ — ١٠٩ ) .

من الجاليات الاجنبية ، وبعضهم  
كان وفدا من الخارج من الحبشة أو  
الشام ، وبعضهم لم يكن يحسن  
العربية بل كان اعجمى اللسان على  
ما تلهمه آية سورة النحل هذه  
« ١٠٣ » ) ( ولقد نعلم انهم يقولون  
انما يعلمه بشر لسان الذى يلحدون  
اليه اعجمى وهذا لسان عربى مبين )  
حيث يعنى هذا بصورة حاسمة أن  
تأثرهم بالقرآن ، وفرحهم به ،  
وخشوعهم وسجودهم وبكاءهم  
وايمانهم حينما كان يتلى عليهم ، انما  
كان من تأثير ما احتواه من صدق  
وحق وروحانية نافذة ، وليس من  
تأثير اعجاز نظمه .

— ٥ —

والان نورد الدليل على كذب  
الخورى ، فالخورى يجعل كتاب  
الاعتقان فى علوم القرآن للامام  
السيوطى مصدرا رئيسيا من  
مصادره ، وينقل عنه كثيرا ، ومع أن  
السيوطى أورد حقا أقوالا لبعض  
العلماء بان اعجاز القرآن هو فى

نظمه وبلاغته فانه قال : ان جمهور العلماء يقررون ان اعجازه هو فى نظمه ومعانيه على اختلاف نواحيها ) وقد تعلمى الخورى عن هذا القول الذى فيه تكذيب صريح له ، ولقد أورد السيوطى مقتطفات عديدة من اقوال عدد منهم ، ومن جملة ذلك فصل للخطابى احد علماء القرآن ونورده كمثال على اقوال العلماء القديما : ( وانما تعذر على البشر الاتيان بمثله لامور منها : ان علمهم لا يحيط بجميع اسماء اللغة العربية وأوضاعها التى هى ظروف المعانى ، ولا تدرك افهامهم جميع معانى الاشياء المحمولة على تلك الالفاظ ، ولا تكمل معرفتهم باستيفاء جميع وجوه المنظوم التى بها يكون ائتلافها وارتباط بعضها ببعض فيتواصلوا باختيار الافضل من الاحسن من وجوهها الى ان يأتوا بكلام مثله ، وانما يقوم الكلام بهذه الاشياء الثلاثة لفظ حاصل ومعنى به قائم ورباط لهما ناظم ، واذا تأملت القرآن وجدت هذه الامور منه فى غاية الشرف والفضيلة حتى لا ترى شيئا من الالفاظ أفصح ولا أجزل ولا أعذب من الالفاظه ، ولا ترى نظما أحسن تأليفا وأشد تلاوة وتشاكلا من نظمته ، وأما معانيه فكل ذى لب يشهد له بالتقدم فى أبوابه ، والترقى الى أعلى درجاته ، وقد توجد هذه الفضائل الثلاث على التفرق فى انواع الكلام ، فأما أن توجد مجموعة فى نوع واحد منه ، فلم توجد الا فى كلام العليم القدير ، فخرج من هذا ان القرآن انما صار معجزا لانه جاء بأفصح الالفاظ فى احسن نظوم التأليف مضمنا أصح المعانى من توحيد الله وتنزيهه فى صفاته ودعائه الى طاعته ، وبيان لطريق عبادته من تحليل وتحريم وحظر واباحة ، ومن وعظ وتقويم ، وأمر بمعروف ونهى

عن منكر وارشاد الى محاسن الاخلاق وزجر عن مساوئها ، واضعا كل شىء منها موضعه الذى لا يرى شىء أولى منه ، ولا يتوهم فى صورة العقل أمر أليق به منه ، مودعا أخبار القرون الماضية وما نزل من مثلات الله بمن مضى وعاند منهم ، منبئا عن الكوائن المستقبلية فى الاعصار الآتية من الزمان ، جامعا فى ذلك بين الحجة والمحتج له ، والدليل والمدلول عليه ليكون ذلك أكد للزوم ما دعا اليه وأنبأ عن وجوب ما أمر به ونهى عنه ، ومعلوم أن الاتيان بمثل هذه الامور والجمع بين اشتاتاتها حتى تنتظم وتتسق أمر تعجز عنه قوى البشر ، ولا تبلفه قدرتهم فانقطع الخلق دونه وعجزوا عن معارضته بمثله ، أو مناقضته فى شكله ، ثم صار المعاندون له يقولون مرة انه شعر لما رآوه منظوما ، ومرة انه سحر لما رآوه معجوزا عنه غير مقدور عليه ، وقد كانوا يجدون له وقعا فى القلوب وقرعا فى النفوس ، يربههم ويحيرهم فلم يتمالكوا ان يعترفوا به نوعا من الاعتراف ، ولذلك قالوا ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة ، وكانوا مرة يجهلهم يقولون أساطير الاولين اكتبها فهى تملى عليه بكرة وأصيلا ، مع علمهم أن صاحبهم امى ، واپس بحضرته من يملى أو يكتب فى نحو ذلك من الامور التى أوجبها العناد والجهل والمعجز ، وانك لا تسمع كلاما غير القرآن منظوما ولا منشورا اذا قرع السمع خص له القلب من اللذة والحلاوة فى حال ذوى الروعة والمهابة فى حال آخر ما يخلص منه اليه ، قال تعالى : ( لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله ) ، وقال ( الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثانى

تتشعر منه جلود الذين يخشون  
ربهم ) .

ونورد مثالا آخر من بابه لمفسر  
قديم مشهور هو الامام ابن كثير من  
رجال القرن السابع الهجرى قال :  
( ومن تدبر القرآن وجد فيه من وجوه  
الاعجاز فنونا ظاهرة وخفية ، من  
حيث اللفظ ومن جهة المعنى ، قال  
تعالى ( الر كتاب أحكمت آياته ثم  
فصلت من لادن حكيم خبير ) فأحكمت  
الفاظه وفصلت معانيه ، وكل من  
لفظه ومعانيه لا يجارى ولا يدانى ،  
فقد اخبر عن مغيبات ماضية كانت  
ووقعت طبق ما اخبر سواء بسواء .  
وأمر بكل خير . ونهى عن كل شر .  
كما قال تعالى : « وتمت كلمة ربك  
صدقا وعدلا » اى صدقا فى الأخبار  
وعدلا فى الاحكام ، فكله حق وصدق  
وعدل وهدى ، ليس فيه مجازفة ولا  
كذب ، ولا افتراء كما يوجد فى أسفار  
العرب وغيرهم من الاكاذيب  
والمجازفات التى لا يحسن شعرهم  
الا بها ، كما قيل فى الشعر : ( ان  
أعدبه أكذبه ) وتجد القصيدة الطويلة  
المديدة قد استعمل غالبها فى وصف  
النساء أو الخيل أو الخمر ، أو فى  
مدح شخص معين أو فرس أو ناقة  
أو حرب أو مخافة سبع أو شىء  
من المشاهد المتعينة التى لا تفيد شيئا  
الا قدرة المتكلم المتعين على الشىء  
الخفى أو الدقيق ، أو ابرازه الذى  
الشىء الواضح ، ثم تجد له فيه بيتا  
أو بيتين أو أكثر هى بيوت التصيد  
وسائرهما هذر لا طائل تحته .

وأما القرآن فجميعه فصيح فى  
غاية نهايات البلاغة عند من يعرف  
ذلك تفصيلا واجمالا بمن فهم كلام  
العرب وتصارييف التعبير ، وان  
تأملت أخباره وجدتها فى غاية  
الحلاوة ، سواء كانت مبسوسة أم  
وجيزة ، وسواء تكررت أم لا ، وكلما  
تكرر حلا وعلا ، لا يخلق على كثرة  
الرد ، ولا يمل منه العلماء ، وان

أخذ فى الوعيد والتهديد جاء منه ما  
تتشعر منه الجبال الصم الراسيات ،  
فما ظنك بالقلوب الفاهمات ، وان  
وعد أتى بما يفتح القلوب والأذان ،  
ويشوق الى دار السلام ، ومجاورة  
عرش الرحمن ، كما قال فى الترغيب  
( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة  
أعين جزاء بما كانوا يعملون ) وقال :  
( وفيها ما تشتهيهِ النفس وتلد الأعين  
وانتم فيها خالدون ) وقال فى  
الترهيب : ( ءأمنتم من فى السماء أن  
يخسف بكم الارض فاذا هى تمور .  
أم أمنتم من فى السماء أن يرسل  
عليكم حاصبا فمستعلمون كيف نذير )  
وقال فى الزجر : ( فكلنا أخذنا بذنبه )  
وقال فى الوعد ( أفرأيت ان متعناهم  
سنين . ثم جاءهم ما كانوا يوعدون .  
ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون ) الى  
آخر ذلك من أنواع الفصاحة والبلاغة  
والمجلاوة ، وان جاءت الآيات فى  
الاحكام والواو امر والنواهى، اشتملت  
على الامر بكل معروف حسن نافع  
طيب محبوب ، والنهى عن كل قبيح  
رذيل دنئ ، وان جاءت الآيات فى  
وصف المعاد وما فيه من الاهوال ،  
وفى وصف الجنة وما وعد الله فيهما  
الأوليائه وأعدائهم من النعيم والجحيم  
والملاذ والعذاب بشرت به وحذرت  
وأندرت ، ودعت الى فعل الخير  
واجتناب المنكرات ، وزهدت فى  
الدنيا ، ورغبت فى الاخرى وثبتت  
على الطريقة المثلى ، وهدت الى  
صراط الله المستقيم ، وشرعه  
القويم ، ونفت عن القلوب رجس  
الشيطان الرجيم ) .

ولو كان الخورى يخضع للحق  
والحقيقة أو يتحراها ، لكان راعى  
ما قاله جمهور العلماء القدماء ، ولما  
قال ما قاله عنهم ، وغاب عنه  
ان كتب القدماء والكتب التى ينقل  
عنها ليست عنده وحده .

— ٦ —

ومع ذلك وبعد كل ذلك فليس

مستنكرا كما يريد الخورى أن يوهمه أن يتصدى المسلمون المعاصرون لهذه المسألة ويلتمسون الشمول فى اعجاز القرآن لكل جيل وقبيل ، وفى أيدي كل جيل وقبيل ، وقد وصل الى الناس كما بلغه رسول الله عن وحى الله ، وكما دون حين بلغه ، فصار بذلك الكتاب الالهى الفريد فى هذا الباب ، وكل مسلم بل كل انسان مدعو الى تدبر آياته ، وكل ذى لب مدعو الى التذكر به ، كما جاء فى آيات عديدة منه كما ترى فى الامثلة التالية :

١ - ( وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون . . ) ( النحل {٤} ) .  
٢ - ( كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الالباب . . ) ( ص ٢٩ ) .

٣ - كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون . . ) ( فصلت ٣ )  
وقرر انه هدى ورحمة وذكرى وشفاء لكل مؤمن ، ولان حسنت نيته ورغب فى الحق والحقيقة ، كما جاء فى آيات عديدة أوردناها قبل :  
فليس ما يمنع المسلم فى أى ظرف أن يلتمس فى القرآن اعجازا الهييا فى العقيدة ، واعجازا الهييا فى التشريع ، واعجازا الهييا فى الحكمة ، واعجازا الهييا فى التلقين السياسى والاجتماعى والاخلاقى والشخصى والانسانى العام ، واعجازا الهييا فى العلم الحديث ، بالاضافة الى الاعجاز الالهى فى الاسلوب والبيان ، ونفوذ الخطاب الذى أعماق النفوس والقلوب والضمائر ، بل ان التماس ذلك واجب على كل مسلم ، وعلى كل انسان فى كل وقت ، وعلى المعاصرين أن يفعلوا ذلك كما فعل القدماء ، وتتقدم العلوم والفنون والحضارة يجعل هذا الواجب أشد بالنسبة للمعاصرين حتى يثبتوا لانباء

أجيالهم الذين اشتد انحرافهم عن الاديان مصداق قول الله : ( هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا ) . ويثبتوا كون القرآن الذى يمثله هذا الدين الذى رشحه الله ليكون دين الانسانية عامة - وليظهره على الدين كله - قد احتوى كل مظاهر الاعجاز الالهى ، وكل ما يحتاج اليه البشر لسعادتهم ونجاتهم وسلامتهم وكرامتهم وطمأنينتهم ، واحتوى حلا لكل مطلب ومشكلة فى كل ظرف ومكان وبيئة ، وانهم لواجدون فيه ذلك من الدلائل القطعية والبراهين الحاسمة والشواهد الناصعة والحجة البالغة ما يثبت أن القرآن فريد فى كل ذلك ، وانه وحى الله حقا وصدقا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

ولقد كتب كثير من علماء المسلمين المعاصرين وكتابهم خلال الحقبة الممتدة من مطلع هذا القرن ، وما يزالون يكتبون كتبا كثيرة فى اثبات الاعجاز الالهى فى القرآن من كل ناحية فيها المنفع لمن اراد الحق والحقيقة ، وتغلب على الحسد والفرض والهوى ، وساهمنا نحن بتوفيق الله والحمد له فى ذلك فى كتبنا .

واذا نحن ركزنا الكلام على ناحية الاعجاز الالهى فى المحتوى القرآنى ، فليس ذلك منا اغفالا عن الاعجاز الالهى فى النظم القرآنى .

فهذا من المسلمات التى لا تتحمل أطنابا جديدا ، وقد وفاها العلماء قديما وحديثا حقها ، بما لا محل للمزيد عليه ، وانما كان ذلك منا لانه مقتضى الكلام والحافز عليه من جهة ، ولاننا نعتقد أن الاعجاز القرآنى هو فى محتواه فى الدرجة الاولى من جهة اخرى ، وهو ما اهتم القرآن للتنبؤ به أكثر ، والله تعالى أعلم ، والحمد لله رب العالمين .

# إلى ابن نحن مسوقون ؟

للككتور: علي عبد النعم عبد الحميد

المستشار الثقافى لوزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال (( لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الأرض : الله ، الله )) .

رواه البخارى ومسلم وأحمد

١ — عرفته منذ أمد بعيد رجلا يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم  
الآخر ، صادق الايمان ، لا يصده عن دينه صاد ، ولا يدفعه عن القيام بواجباته  
نحو ربه دافع ، ولا تعوقه دنيا أفاءها الله عليه عن غدوه ورواحه الى بيوت  
الله ، طبق على سلوكه أحكام الله أكمل تطبيق ، وجاهد ويجاهد فى الله حتى  
جهاده بكل ما استطاع وما يستطيع من قول وعمل وبذل ، وهو سائر فى نفس  
الخط المستقيم دون حيدة أو التواء ، حتى ليخاله من يخالطه عن كذب أنه لا يعايش  
عصره ، ولا يحس بما يدور فيه من مجون وزيغ سلوك ، وانما هو رجل عصر  
النبوة الصافى الذى لم تدنسه أفكار فجأة وقحة ، ولم تستطع أن تنمو فيه تلك  
الفسائل الحقيرة ذات الريح العفن الكريه ، هو سليل من بكى يوم ألت بماله  
الملمات غافنقده فى عرض البحار وابتلعه اليم ، وما كان جوابه حين سئل عن  
دواعى حزنه ومصادر ألمه الا أن قال : انى جزع أسيف لا على عرض زال وقد  
يعود ، وانما أسفى ومثار غمى أنى لم أعمل عملا يحتسب لى عند الله ، عملا  
يكون فى ميزانى يوم القيامة ، وانى أعاهد الله لو أقبلت أم دفن ثانية ، أن يكون  
أول ما أقوم به عمارة بيوت الله والبر بعباله ، وقد وفى ما عاهد الله عليه ،  
فشاد لله بيتا لا يزال يحمل اسمه الى اليوم وغدا ، وحكى عنه معاصروه أنه  
كان يحمل مواد البناء بنفسه ليعطى لله منارا فى زمن ما كان أحوج البلاد فيه  
الى تلك المنارات . .

التقيت بصاحبى ذات صباح بعيدا عن صخب الحياة ومفاتها فى هدأة  
عمل وسكون ليل ، وجرى الحديث متناولا وقائع العصر بعد جولة قمنا بها فى  
أحياء مدينة أوربية اشتهرت بالعلوم والمعارف منذ عصور ، والجمال جمال  
التنسيق والابداع الذى لا يزيده مرور الايام الا فتنة وروعة وقوة ، وقال  
صاحبى : حبذا لو كان هذا مصروفا فيما خلق لأجله ، ووجه للانتاج النافع  
والبناء الداعم للحضارة الانسانية ، المسائر لتعاليم رب كل شىء التى أوحاها  
الى رسله ، أذن لكان لها سياج عظيم يحمى من الفتنة والضياغ ، فالعقل مهما  
كشف وفقه فهو عن ادراك سر الحياة الدفين محبوب ، فذلك غيب مكنون ،  
استأثر به فاطره ، والشهوات عامل معوق معاكس لاستقامة الحقيقة ، وها نحن  
أولاء نرى الى جانب المظهر الحضارى البادى ، بقعا سوداء تشوه انسجامه ،  
وتذهب بروائه ، وتكاد تأتى على الاثر الخير فيه ، مع أنه ما من ممنوع يبدو  
مغريا جذابا الا والى جانبه مباح أكثر اغراء وأشد جاذبية لو أحسن التوجيه  
اليه والاخذ بأسبابه ، ولكن الأمر كما قلت : هو شيطان الغرور ، وحب  
المخالفة ، ومحاولة الوصول الى كل شىء دون رقابة أو محاسبة ، بل واغراغ

كل العناية فى جانب المادة وحدها ، مادة تشيد المصنع ولا تبنى الروح ، تؤمن بالإنسانية بمقدار ما تدر مواردها ما يكفل للمصنع الاستمرار فى طريقه ، وما يديم صخب الآلة ، حتى ولو كان ما ينتج سما ومدفعا وقنابل ، فرأى أن التقدم العلمى فرس جموح ، ولا يكبح جماحه الا شكيمة ولجام ، وما هى الا ايقاظ الروح لتعمل الى جانب المادة ، فتحول منتجاتها الى بلسم وعافية وبناء ، والا غالى أين نحن مسوقون ؟!

٢ — سؤال وارد ولا شك ! ويحتاج الى جواب ، وجوابه لا يستقى الا من الشريعة ، من الدين ، من المصدر الصافى ، من الكتاب والسنة ، ومن المعلوم بدهاة أن السنة شارحة وموضحة ومؤسسة أحيانا ، يقول سيد الخلق : « أوتيت الكتاب ومثله معه » والكتاب قد أشار وأكد أن للعالم نهاية ، وأن للدنيا فناء سيلحقها قريبا ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، ولكن متى وكيف ؟! أما المتى فالله أعلم به ( لا يجليها لوقتها الا هو ) ، وأما كيف فقد فصلته بعض آى القرآن الكريم وأفاضت فيه السنة الشريفة ، فالقرآن يقول : « ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض الا من شاء الله ، ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون » ٦٨ سورة الزمر . وفى أوائل كثير من سور القرآن ما يزيد المسألة تفصيلا والأمر وضوحا ، كسورة الانبياء والحج والحاقة والمعراج والقيامة . الخ ، وفى أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم تفاصيل وأغية عن أحوال الساعة وما يسبقها من أحداث وإمارات تشير الى دنوها وتؤذن بقرب وقوعها ، وقد مررنا بطرف منها فى أحاديث سلفت ، ويعينى هنا جواب صاحبه على سؤاله : الى أين نحن مسوقون ؟! رأى صاحبه وشاهد ، ورأيت معه وشاهدت ، وعرف الكثيرون الذين جاؤوا آفاق الدنيا المعاصرة طولا وعرضا ، أن العمل بما أوحى الله الى رسله بات منزويا فى دور العبادة لا يتعداها ، بل انه فارقه فى بعض بلاد العالم المتدين — كما يسمونه — فكثير من الشباب اذا أراد زيارة معبد ما لا يراعى اللياقة والاحترام ، وانما يدخل باستهتار واستهزاء ، والواقع أن تلك المعابد صارت قاصرة — تقريبا — على العجائز الذين يودعون الحياة ويشعرون بأن دورهم على المسرح قد ألغى نهائيا ولن يعود ، وهناك — والحق يقال — لا تتدخل الحكومات فى شئون الناس وخاصة فى معتقداتهم ، بل انها تعينهم على التدين أحيانا ، وفى كل أسبوع يعرض فيلم دينى على شاشة « التلفاز » فضلا عن محاولة اثاره النخوة والنعرة الدينية ضد الآخرين لسبب أو لآخر بأساليب متعددة يعلمها من عاش هناك ، فالعائق ليس رسميا ، وانما هو نابع من قادة الفكر ، وأكثر ما بدا من مذاهب وفلسفات بعد الحرب العالمية الثانية يكاد يكون منشؤه عوامل شخصية تفاعلت بها نفس صاحبها لمؤثرات بيئية خاصة ، ثم بدىء بتطبيقها على السلوك ، ولما كانت الى المادة أقرب منها الى الروح اعتنقها شباب من الجنسين وزادها رسوخا ، ومكن لها أن بعض مثيريها والذين تبنوها أساتذة فى جامعات مرموقة ، ومنبت البعض من صميم الطبقة التى تحمل المال والترف الى القصور وتكدح فى جمعه وتنميته دون أن يكون لها حظ فيه ، وتلك الفئة تمثل الكثرة الكاثرة من كل الشعوب ، ولم تنصفها أديان هناك ولا أحكام ، ونتج عن تلك الفلسفات ما تتخبط فيه تلك المجتمعات بعيدا عن القيم الإنسانية الفاضلة التى يقرها ويقرها وحى السماء ، كما يؤيدها العقلاء ، فما العقل فى أصلاته بعيد عن الوحى الإلهى ، وأشير دائما الى الوحى والى السماء لا هروبا من مقاييس عقلية خاصة ، وانما لأنى أجد تلك المقاييس ان صدقت وصدرت عن اخلاص



للعلم والانسانية بعيدا عن الانانية والنوازع الفردية البحتة متلاقية مع الوحي  
أيما تلاق ، ومتجاوبة كل التجاوب .

وبعد .. فقد سرت عدوى تلك المبادئ والآراء إلينا لأنها متعاقبة مع  
منتجات المصنع التي لا نملك أن نبتعد عنها ، والاتعرت منا الاجساد ، ودكت  
اليوت ، ولطالت علينا المسافات وفقدنا كل مقومات الحضارة المادية ، فلو  
أمسكت بأى من شرقنا فى أى بقعة من أرضنا لألفيته من قمة رأسه الى أخمص  
قدمه لا يملك الا لحمه ودمه حين يريد أن ينتسب الى ترابه ، والمصنع لا يقدم  
لنا وسائل الحياة الا مع تهديد لها يحطم المثل الموروثة والقيم الاصيلية ، والامر  
لا يحتاج الى مزيد بيان ، فالحديث الى أولى الالباب .

٣ — وندلف الى أوطاننا — أوطان العرب والمسلمين — باحثين  
متسائلين : لماذا ننسليخ بهذه السرعة من أصالتنا ، ولأى داع نتبع كل ناعق ،  
ونفعل سريعا مقومات وجودنا ، فمن المعلوم أن لكل شعب مميزاته ، ولكل أمة  
مقوماتها التي لا تعرف الا بها ؟! أيعود ذلك الى ضعف فى الاصول ؟ أم الى  
تخلخل الايمان بها ؟ أم الى عجز حراسها ؟ أم أن ما نحن فيه وهو تهديد لتنفيذ  
قضاء مبرم سابق لا يد لنا فى رده ؟! فسيحدث رضينا أو كرهنا ، أردنا أو لم  
نرد ! والاجابة على هذه الاسئلة مجتمعة ، تمثل الاجابة الكاملة على السؤال  
الرئيسى ، الى أين نحن مسوقون ؟! فلنتعرض للاجابة عليها الواحد تلو الآخر ،  
ولو طال البحث وتشعب !

أ) قامت على أصول التوجيه الاسلامى دراسات ، وأنشئت باسمه كراس  
فى جامعات غربية أكثر منها شرقية ، وتناولتها أقلام صديقة وأخرى محايدة  
وثالثة سافرة العداء ، ووضعت لتوضيح نضوجها أو فحتها كتب ومؤلفات ، ولم  
يعد فيها سر خاف نخشى أن يتعرض للهواء فيفسد ، أو لضوء الشمس فيتبدد !!  
فأما الصديق — لا المعتقد (٢) — فرأى بعد استقصاء وتعمق دراسة ، أن  
كل أمر الاسلام خير ، لأن ما ينشده الباحث عن السعادة قد وفرته تلك الاصول  
تماما ، فالمجتمع الذى تطبق فيه تعاليم الاسلام نصا وروحا يبني فيه كل أعداء  
الانسانية وتنمو على أرضه مقومات الحياة الحرة الكريمة فى ظل حراسة  
ساهرة واعية !! وأعداء الانسانية : الجهل والمرض والفقر ، ومقومات الوجود  
الفاضل : اخاء وحرية ومساواة ، وموقف الاسلام من الاعداء والمقومات معلوم  
واضح ، فما أكثر ما تحدث عنها كتابه الكريم ، وما أوضح بيانا فسرته سنة  
نبيه صلى الله عليه وسلم . ولنخرج على موافقه من كل منها !!  
١ — فالاسلام الحق نور يبدي ظلام الجهل ، وما يزال به حتى يمحوه  
نهائيا من بيئة يعيش فيها ، وقول القرآن هو الفيصل ، والسنة مؤكدة ، والتاريخ  
شاهد عدل .

ففى القرآن : نجد أول خطاب الهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يتجه الى العلم المالحى للجهل ، فالدعوة الى القراءة توجيه الى مفتاح العلوم ،  
اذ هى النافذة التي يطل منها العقل على نتاج صفوة العلماء فى الماضى والحاضر ،  
وفى حث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن ثابت على تعلم العبرية كما  
روا هابن الاثير فى تاريخه توجيه آخر لكل عاقل أن يلم ببلغة ذات قيمة فى عصره  
لينفذ منها الى علوم لم تسجلها لغته ولم يعها تراث آبائه أو معاصروه من بنى  
قومه ، وفى قوله تعالى : « .. قل هل يستوى الذين يعلمون والذين

(٢) لأن المعتقد لتلك الاصول لا كلام لنا معه ولا استدلالنا بفعله أو أقواله ، فأمره دائر بين  
أمرين ، فهو اما وارث لا يناقش ولا يقتدى به ، واما ناظر باحث يوكل الى نظره وبعثه ويصح  
أن يقتدى به .

لا يعلمون . . » ٩ سورة الزمر توضيح لفائدة العلم فهو الموصل الى أسـمى ما يطلبه مؤمن من عمله وهو معرفة ربه وعبادته على هدى وبصيرة ، فالذى لا يعلم يخطب خطب عشواء لأنه لا يدرك الهدف فيما يأتي وما يذر لأنه جاهل بالنتائج ، والجاهل لا يصلح أن يكون من عباد الله المصطفين الاخير ، فمن علم يبلغ أعلى معارج الخير ومن جهل درج فى دركات الشر ، ولا يخفى هذا على ذى لب يفهم وعقل يفكر ، فالمعتبرون بحجج الله المتعظون بها هم أهل الحجا والعقل لا أهل الجهالة والغفلة . . وأية اشادة بقيمة العلماء أعظم من تلك التى يثير اليها قوله تعالى « انما يخشى الله من عباده العلماء . . » والعلماء هنا ليسوا الفقهاء بالمعنى التقليدى الاصلاحى المعروف لدى المسلمين ، وانما تعنى الآية الكريمة المسلم العالم بكل الظواهر الكونية وخفايا الوجود بالقدر الذى يستطيع الوصول اليه انسان عاقل باحث مفكر ، واستعراض آيات الكتاب الحكيم التى تحتوى على مادة ( ع ل م ) لا يدع مجالاً لشك فى أن هذا التنزيل المبارك اشتمل على أوفى ما يمكن أن يقول به قائل فى تمجيد العلم ، وعلى الدفع القوى الى محو الجهل من بلاد يسودها الاسلام شريعة ونظاما ، فلم يسبقه ولم يأت بعده من وفى العلم حقه ، وانزل العلماء منازلهم السامية فى قمة رعاة الانسانية فى الحياة الدنيا ، وفى أعلى درجات الفردوس فى الآخرة : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » .

**وفى السنة :** يكفى حديث واحد من عشرات المئات من الأحاديث الشريفة الداعية الى العلم والمشيئة بفضل العلماء . . عن قيس بن كثير قال : كنت جالسا مع أبى الدرداء فى مسجد دمشق فجاء رجل فقال : يا أبى الدرداء ( انى جئتك من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئت لحاجة ، قال : فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سلك طريقا يطاب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة ، وأن الملائكة لتضع أجنحتها رضى لطالب العلم ، وان العالم ليستغفر له من فى السموات ومن فى الارض والحيتان فى جوف الماء ، وأن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وأن العلماء ورثة الانبياء ، وأن الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظ وافر » . رواه أحمد والترمذى وأبو داود وابن ماجه والدارمى .

وأخيرا يبقى حديث التاريخ : وتاريخ المدرسة الاسلامية معلوم مشهور وواضح غير خفى وقد ترجمت آثارها الى كل اللغات الحية ، ولم يعد أمرها خافيا فى عالم علماء الدنيا المعاصرة على الاخص ، وأسماء المعلمين والمتعلمين لا تكاد تحصى خصوصا من تصدروا للعلوم الاصيلية فى كل فن وعلم ، وكانوا اللبنة السليمة القوية التى قامت عليها حضارة العالم المعاصر شرقية وغربية ، العالم الذى لا يمكن أن ينسى أسماء الفلاسفة المسلمين ولا الفقهاء من أمثال الكندى ، الفارابى ، ابن سينا ، ابن رشد ، أبو حنيفة ، مالك ، الشافعى ، أحمد ، وابن تيمية أخيرا ، وليس آخرا وكذلك تلاميذه وتأثير مدرسته فى علماء العصر شرقا وغربا ، وغير هؤلاء ممن يعينى بهم الحاضر ويقف دون بلوغ عددهم العاد الحصى ، فقد أخرجت المدرسة الاسلامية علماء فى كل علم وفن ، كما أسلفنا ، وذلك مشهور معلوم ، وهل يخفى القمر أو هل تجدد ذكاء .

**وحين أقف نازكا الحديث الآن الى عدد قادم — بعون الله تعالى — أهيب بالقرىء الكريم ألا يتعجل معرفة الصلة بين حديث الباب وبين ما ذكرنا ، فذاك أت بفضل الله ، فالصلة وثيقة وان غدا لناظره قريب . والله الموفق والمستعان .**

# ذِكْرُ الهِجْرَةِ

إِعْدَادٌ لِلنَّفْسِ  
وَجَمِيعٌ لِلقَوَى  
وَحَمَايَةٌ لِلدَّعْوَةِ

لِلشَّيْخِ: عَبْدِ الحَمِيدِ السَّائِحِ

أيها المسلمون :  
لقد هاجر الرسول الأعظم سيدنا ومولانا محمد ،  
صلوات الله وسلامه عليه ، من مكة المكرمة الى المدينة  
المنورة ، كما هاجر صحبه الأكرمون الذين اختاروا أن  
يكونوا له أعوانا في دعوته ، وزملاء في هجرته ،  
وشركاء في جهاده ونضحياته .  
وهذه هي السنة الثالثة التي تمر فيها هذه الذكرى  
وقد فقدنا فلسطيننا العزيزة ، وقدسنا الخالدة  
وأقصادنا الحبيب ، وأراضى عربية عزيزة أخرى من  
النشام والكنانة ، وقد تركنا فيها أهلنا وأحبابنا ، ثابطين  
صامدين ، يناضلون العدوان ويكافحون الشر والآثام ،  
ويتعرضون لاختلاف أنواع التنكيل والتعذيب ، وتهديم  
المساكن والناحور ، وانتهاك حرمة الأعراض ،  
والمقدسات ، وهم كالطود الشامخ ، يزدادون نباتا  
وأيمانا في مقاومة الاحتلال ، وأنواع الظلم أجمعنا ،

مهما عظمت التضحيات ، وثقلت وطأة النكبات ، يذكرون آل ياسر رضى الله عنهم وأرضاهم ، وقول الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم لهم (( صبرا آل ياسر ، فإن موعدكم الجنة )) ويذكرون أيضا ، موقف بلال ، وأمثال بلال ، من الأصحاب الكرام ، فى تحمل مختلف أنواع العذاب والهوان ، فى سبيل البدأ والعقيدة ، وما آل اليه حالهم نتيجة الصبر ، من النصر والعزة ورفعته الشأن ، ويضعون نصب أعينهم قول الرسول الأعظم صلوات الله وسلامه عليه ، فيما رواه البخارى ومسلم (( لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فأنفروا )) .

وانهم لهم المرابطون المجاهدون الصادقون ، الذين يفتوتون على العدو فرصته وهدفه ، فى تخلية البلاد ، ونهجير السكان ، ومع هذا يكونون رداء لأخوانهم الفدائيين ، صفوة المجاهدين الأبرار ، والمؤمنين الأخيار .

وإذا كان اخواننا الصامدون فى المناطق المحتلة ، يتمتعون عند الله ، فى صيانتهم ديار العروبة والاسلام ، ومكافحتهم الأغيار ، بمزية المهاجرين ، فإن اخوانهم الذين يمدونهم بما يشبث أقدامهم ، ويعينهم فى جهادهم ، ويزودون الفدائيين بما يصعد عملهم ، ويقوى جلادهم ، من السلاح والمال ، يمتازون بدرجة الانتصار .  
أيتها الشعوب العربية والاسلامية فى المشرق والمغرب :

لقد تحدثكم الصهيونية العاليلة ، والاستعمار والامبريالية ، تختبر ايمانكم ، وتنفحص يقينكم واسلامكم وتمتحن قواكم وتتعرف مشاعركم :

- هل أنتم على احتلال الديار صامتون ساكنون ؟
- هل أنتم لأحراق الأقصى ، وأبعاده ، متحملون ؟
- هل لكمتم ومقدساتكم تائرون ؟
- هل لشرفكم وكرامتكم منقذون ؟
- هل على وجودكم وشخصيتكم محافظون ؟
- أو أنكم فى حقوقكم مفرطون ؟
- وعن أرضاء الله معرضون ؟
- وفى سبيل الدنيا تتكالبون ؟
- ومن أجل ملذاتكم وشهواتكم غارقون ؟
- وتتحملون أبعاد قول الله العلى القدير :

(( وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ، ثم لا يكونوا  
أمثالكم )) (١) .

أيها المسلمون :

يحدثنا التاريخ أنه في موقعة عمورية ، تعرضت  
امرأة واحدة لانتهاك عرضها ، فاستغاثت بأبير المؤمنين  
العتصم ، قائلة : وامعصماه ! فينتفض العتصم ، ولا  
يحرك جيشه ، لانقاذ المرأة ، والشرف والكرامة ، ولا  
يقر له قرار ، حتى أعاد للمؤمنين عزتهم ورفيع شأنهم .

فكم من امرأة انتهك عرضها في فلسطين وسائر  
الأراضي المحتلة ؟ وكم من حرقات في تلك الديار  
استبيحت ؟ وكم من مقدسات دنست ؟

( وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين  
من الرجال والنساء والولدان ) ؟ (٢) .

( يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم أنفروا في  
سبيل الله أنأفلتم إلى الأرض أرضيتكم بالحياة الدنيا من  
الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل . إلا  
تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا  
تضروه شيئا والله على كل شيء قدير ) (٣) ( أنفروا  
خفافا وثقالا ، وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله  
ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ) (٤) .

أيها المسلمون حيثما وجدتم :

انه لا يجدينا في ديننا ، وتبرئة ذمتنا ، أن نذكر  
مناسباتنا الدينية ، ونغض الطرف عن واقعنا ، ولا  
نتحرك فينا دواعي الايمان ، وبواعث الجهاد ، وقد  
أصبح من نافلة القول : ان الجهاد بالمال والنفس فرض  
عين على كل مسلم ، وكل محاولة أو التواء ، عن المبادرة  
للقيام بهذه الفريضة ، هو تخلف عن المشاركة ، وتقصير  
في المساهمة ، وإبقاء على نفوذ العدو ، وتمكين له من  
الاستمرار في غطرسته وعتفوانه ، وتدنيس المقدسات

(١) الآية ٣٨ من سورة محمد .

(٢) الآية ٧٥ من سورة النساء .

(٣) الآيتان ٣٨ و ٣٩ من سورة التوبة .

(٤) الآية ٤١ من سورة التوبة .

# ضوء على بعض

## المشكلات

يدخل تحت باب التضييل العلمى !!  
وقد استخلص هذه النتيجة الصادقة  
من جملة ملاحظات علمية واجتماعية  
هديرة بالتأييد الحار ...

ويعجبني أنه استهجن صحيات  
التشاؤم المتعلة التى تخصص فى  
ارسالها بين الحين والحين نفر من  
مقلدى الأساليب الموجهة فى  
الاحصاء الجزئى والحكم العام ، وهى  
أساليب تخدم سياسة معينة ولا تخدم  
حقيقة مجردة .

يقول الكاتب : « فى اواخر  
الستينات تدفق سيل جارف من  
البيانات والبلاغات التى يتبرع بها  
نفر من نجوم الرأى الامريكيين  
يزعمون فيها أن العالم قد بلغ فى  
مسيرته نحو الكارثة نقطة (اللاعودة)  
بسبب الزيادة المفرطة فى سكانه ،  
تلك الزيادة التى نشأت من أن أقطار  
العالم الثالث - الذى يضم عشرات  
من الدول النامية أو بتعبير آخر

قرأت مقالا عن ( الانفجار السكاني  
وامكانات التحكم فيه ) نشرته صحيفة  
الأهرام يوم الجمعة ١٩٧٠/١/٢ ،  
ولا أكون مغاليا اذا وصفت هذا المقال  
بأنه صائب الفكرة ، عميق النظرة ،  
مملوء بالحقائق الجديرة بالاحترام ...

ولقد لفت عـددا من الدعاة  
المسلمين ، وعلماء الدين ، الى هذا  
المقال ، لأنه يصور فى نظرى عودة  
الى أفكار سبق أن كنتها ووقفت  
عندها ، ورأى جمهور المسلمين أنها  
التعبير الحق عن أحكام دينهم ونهج  
حياتهم ، وان كان البعض قد ماري  
فيها مرآء يعلم الله بواعته ...!!

والكاتب بعد مقدمات جيدة حول  
مشكلة النسل يقول : « أن تفسير  
الزيادة السكانية بغير التخلف  
الاقتصادى ، أو رد هذه الزيادة الى  
عوامل أخرى مثل غلبة الفريضة  
الجنسية ، أو وجود الأديان المحيضة  
للتناسل ، أو عدم المبالة بالرقى ،

## للشيخ : محمد القرزلي

يساعد الطبيعة على انتخاب الأصلح وابقاء الأقوى ..!! بل ان هذا التصرف يتفق مع أرقى ثمرات الفكر الانساني ، ألم يقل أفلاطون في جمهوريته الفاضلة : ( انه يجب قتل كل طفل يزيد عن العدد الضروري ؟ ونحن قد وصلنا بالفعل الى ما يزيد عن هذا العدد الضروري !!!

ويستتبع الفكر الغربي أحكامه على الأمور فيقول الدكتور ( هوایت ستيفنز ) — أحد خبراء علم الاجتماع — أن يوم القيامة سيوافق ١٣/١١/٢٠٢٦ لأن المجاعة العالمية في هذا اليوم ستقتضى على الجميع ، هكذا يقول الدكتور الألعى بعد حساب وفق قواعد علم الاجتماع لا قواعد علم التنجيم !!

وبناء على ذلك الهوس الاحصائي يدعو الامريكيون المتشائمون السى التعقيم الاجبارى ، والى فرض نظام صارم لتحديد النسل ، والى دعوة الأمم المتحدة الى اجراء ما كى ينخفض عدد الأولاد بين العرب والزنوج والهنود وأشباههم ، وهم سواد العالم الثالث ...

ويلاحظ الأستاذ كمال السيد —

عشرات من الدول المتخلفة — لم تكبح جماح شهواتها الجنسية ، ولم تستجيب لدعوة المندوب الامريكى الى ( تخطيط الأسرة ) أو تحديد النسل الذى رأى سيادته أنه الطريق الوحيد لحسم المشكلة السكانية ..

بل لم يستح نفر من قادة الرأى فى أرقى الدول أن ينادوا جهرة بضرورة استخدام القسر فى الحد من هذا التفوق العددي للمراتب السفلى من البشر (!) بالقدر الذى يمنع دفع المراتب الأعلى الى الخلف ..

هذا ، ولما كانت نسبة الأولاد تكاد تكون ثابتة من عشرات السنين فان الزيادة المحذورة نشأت للأسف من قلة الوفيات بسبب ارتفاع المستوى الصحى فى أرجاء العالم .. !!

والحل ؟ انه عند أرباب الثقافة الغربية الرفيعة عدم مقاومة العلل بين شعوب لا تجد الأكل ، وترك الأمراض تفتك بهذه الاجيال الوافدة ، فان اقحام طوفان من الاطفال الجياع على اقتصاد مضطرب أمر يهدد بكارثة .. !!

لكن كيف يوصف هذا التصرف ؟ انه تصرف انساني عادى !! لأنه

رجعيون تائبون عن مقررات علم الاجتماع ، وأخطار يوم القيامة الذى سيحىء حتما مع زيادة السكان !!

ولنتناول الآن صميم المشكلة : هل حق أن بلاد العالم الثالث لا تكفى حاجات أهلها ، وبالتالي لا تتسع لزيد من الأمـواه التى تطلب القوت ، والأجساد التى تطلب الكسوة ؟

تلك هى الأكدوبة الكبرى التى يضحك الاستعمار صداها ويزعج الدنيا بطنينها !!

ان أقطار العالم الثالث مشحونة بخيرات تكفى أضعاف مكانه ، بيد أن هذه الخيرات تتطلب العقول البصيرة والأيدى القديرة .

ولو رزقت هذه الأقطار المتخلفة نهضة انسانية نزيهة ، تستهدف ايقاظ الملكات الغافية ، والحواس المخدرة ، وتطارد الخمول والوهن ، وتجنـد القدرات والخبرات ، وتمنع التظالم والترف ، وتضرب سياجا منيعا حول مصالح الشعوب برد عنها غوائل الاستعمار بجميع أنواعه ، لكانت هذه الشعوب تحيا فى رغد من العيش تحسدها أقطار الغرب عليه !

ليست المشكلة اقتصادية كما يزعم الخبثاء من المستعمرين ، ومقلدوهم من الصيـاحين الذين يهرفون بما لا يعرفون . . .

الفقر فقر أخلاق ومواهب لا فقر أرزاق وإمكانات !!

لماذا يكون المولود القادم أكالا لا شغالا ، مستهلكا لا منتجا ، عبئا على الحياة لا عونا على الحياة ؟؟

كاتب المقال — أمورا ذات بال ، منها أن الولايات المتحدة مثلا تنفق سبعين ألف مليون دولار على معدات القتال . وأن شركاتها الكبرى تعامل شعوب العالم الثالث بنهم مستغرب لا مكان معه للرحمة بهؤلاء الجياع المساكين .

يقول : « وهناك صيغة شائعة فى أمريكا الجنوبية فحواها : أن خمسة من سكانها يموتون جوعا كل دقيقة ، فى حين أن الشركات المستغلة العاملة بها تكسب خمسة آلاف دولار كل دقيقة ، أى ألف دولار من كل ميت » . . !!

ومع شعورنا باتجاه الكاتب الا أننا نعرف أن المساعدات الاستعمارية مغمشوشة النية ، سيئة الهدف ، فقد توزع على الاطفال مقادير من الالبان والجبن ، ولكنها تفرض على بيئتهم قيود الفقر الأبدى الى هذا النوع من المساعدات . .

هذه البرامج توزع المواد الاستهلاكية وحسب ، على الأمم المتخلفة ، وتمتنع امتناعا غريبا عن تصنيع البيئة ، واعانتها على أن تخدم نفسها بنفسها ، وتستغل مواردها الوطنية بقدراتها الخاصة !!

كأن شعوب هذا العالم الثالث — كما تسمى — ينبغى أن تظل مثلولة المواهب مكشوفة العجز ، لا تستطيع ارتفاق ما لديها من خيرات . . .

وعليها — بعد — أن تسمع الحكم بأن القيامة بعد كذا من السنين !!

ويتلقى هذا الكلام بعض قصاص العقل فيطربون به هنا وهناك يندروننا بالويل والثبور وعظائم الأمور فاذا حاولنا التفاهم معهم قالوا : انكم



بقيت ظروغه النفسية والفكرية جامدة  
على أوضاعها الحالية ..

ونعود مع كاتب الأهرام لنبصر  
الواقع حيث يقول : « ان موارد  
العالم ، خصوصا موارد البلاد  
المختلفة ما زالت تفوق كثيرا زيادة  
أعداد السكان ، فالفائض الاقتصادي  
المحتمل يمكن تحويله الى ضروب من  
النشاط المنتج بدلا من أن يذهب الى  
جيوب المرابين والوسطاء وملاك  
الأرض ، أو يتبدد في وجوه السرف  
المختلفة ، وهذا الفائض هو ما يعرفه  
الاقتصاديون بأنه الفرق بين الانتاج  
في ظروفه الطبيعية ، وبين ما يمد  
استهلاكه ضروريا للجماعة المنتجة ،  
ويقدر هذا الفرق بنحو ٢٠٪ من  
الانتاج القومي ، وهو يكفل عند  
استثماره زيادة سنوية في الدخل  
تبلغ ٨٪ وهذه الزيادة تكفي بل تفيض  
عن متطلبات الزيادة السكانية .. » !

الفقر الواقع أو المتوقع لا يعود  
اذن الى علل طبيعية ، بل الى سوء  
تصرف واضطراب ادارة .. !!

أو كما يقول الاقتصادي الأمريكي  
المشهور ( بول باران ) : « اننا يجب  
أن ندق ناقوس الخطر لا لأن القوانين  
الابدية في الطبيعة قد جعلت من  
المستحيل اطعام سكان الأرض ، بل  
لأن النظام الاقتصادي الاستعماري  
يحكم على جموع كثيفة من الناس ،  
لم يسمع بضخامتها من قبل ، أن  
تعيش في كنف الفاقة والتدهور  
والموت قبل الأوان .. !!

ثم أنهى الكاتب كلمته مؤكدا أنه  
لا حل لمشكلات التخلف ، ومن بينها  
ضغط السكان على الموارد الا بتنمية  
بلدان العالم الثالث لثرواتها ،  
ومضاعفة اعتمادها على نفسها ..

لماذا تهون الانسانية في هذه  
الأجيال الوافدة فيكون وجودها مبعث  
قلق لا مثار استبشار ؟؟

ان الجهود المادية والمعنوية التي  
يبدلها المتشائمون لقتل هذه الأنفس أو  
للحيلولة دون وجودها لو بذلت في  
تصحيح الأخطاء الاجتماعية ، وتقويم  
الانحرافات العقلية لكانت أقرب الى  
الرشد وأدنى الى الغاية !!

ولكن الاستعمار الأناني الشره  
يريد التهام كل شيء لنفسه وحده ،  
بل الأنكى من ذلك أنه يعترض طريق  
كل نهضة تصحح الأوضاع ، لماذا ؟  
كى تبقى الأمور كما هي ، ويبقى  
منطقه السقيم في علاج الأمور !!

على أن تخلف العالم الثالث ليس  
علة أزلية ولا أبدية ، فقد كان  
الأوروبيون والأمريكيون أسوأ حالا  
منذ قرون تعد على الأصابع ، وكانت  
الخرافة فتتك بعقولهم فتك الأدران  
والعلل بأبدانهم ، فاذا صعدوا في  
سلم الترقى ، وهبط غيرهم بعد رفعة  
أو بدأ لأول مرة يخطو على درب  
المدنية فلا معنى للاختيال عليه  
والتشفي منه !! ( كذلك كنتم من قبل  
فمن الله عليكم ) .

والأمر لا يستدعى أكثر من تغيير  
الظروف المؤثرة في أحوال المجتمعات  
فهناك مكان ينبت العز — كما يقول  
المتنبى — ومكان ينبت الذل — وهناك  
آخر يوقظ العقل أو ينيمه .. !!

والمعتوهون الذين يصرخون  
جزعين : قفوا نسل الأرانب حتى لا  
تقوم الساعة أو حتى ترقى الأمة .

لا يعلمون أن العالم الثالث لن  
يرقى ولو فقد تسعة أعشار عدده ما

ثم على القدر اليسور من المعونات  
الأجنبية المنزهة .. » .

.....

لقد قررت هذه الأحكام تقريبا فى  
كتابى ( من هنا نعلم ) المطبوع من  
ربع قرن ، ولذلك فقد انشرح صدرى  
عندما قرأت هذه الأيام ما يزيد الحق  
وضوحا ... وما يبدد ضبابا كثيرا  
نشره فى أفق الحياة العامة أقوام  
تصار الباع طوال الألسنة .

وانى — اذ أؤكد المعانى الآنفة —  
أوجه كلمة الى نفر من المتحدثين باسم  
الاسلام أساءوا الى حقائقه مرارا  
وهزموه فى مواطن كثيرة .

ان الاسلام ليس هو بالدين المحلى  
لأهل قطر من الأقطار ..

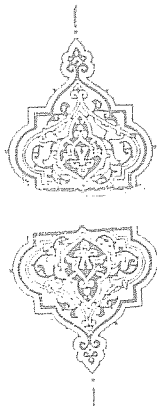
انه دين القارات الخمس ! وداره  
الرحبة الخصبة تمزج بين اجناس  
أمته فى أخوة جامعة لا تعرف الحدود  
الضيقة المفتعلة التى صنعها  
الاستعمار !! فكيف يعالجون مشكلة  
السكان وهم لا يدركون هذا الأساس

المبين ؟ ثم ان هذا الدين يتعرض  
لحرب ابادة فى هذه الايام من تحالف  
الصهيونية والاستعمار ، فكيف تصدر  
الأوامر من رؤساء الاديان الأخرى  
بتكثير الاتباع ، ومباركة النسل ،  
ويفتون هم بالتعقيم والتقليل ؟ اننى لا  
أدرى علة هذا الزيغ ؟ أهى قلة العلم  
أو ليونة الضمير ؟؟

وتحذير آخر الى هؤلاء : ان أحدهم  
يقع على الكلمة تخدم غرضه منسوبة  
الى عمرو (1) بن العاص أو غيره من  
الرجال فيطير بها غير آبه بقيمة  
سندها ولا مكترث بأنها ملتقطه من  
كتب تجمع الجد والهزل والخطأ  
والصواب ...

ولو فرضنا جدلا صحة نسبتها الى  
عمرو ، فما كلام عمرو بالنسبة الى  
كلام الله ورسوله ؟ والى طبائع  
الأشياء وفق منطق الفطرة وحالة  
الدين وأوضاع المسلمين ؟؟

أرجو بعد كلمة الإهـرام التى  
لخصتها فى مقالى أن تنتهى هذه  
المأساة ...



(1) يسمون الى عمرو أنه أوصى بتقليل الاولاد وبينون على ذلك أشياء كثيرة .

وتهديدها ، وقضاء على الكرامات ولا يرضى بذلك مؤمن بالله ورسالاته \*

أيها المسلمون :

ان هجرة الرسول الأعظم صلوات الله وسلامه عليه كانت أعدادا للنفوس ، وتحميما للقوى ، وحماية للدعوة ، فلما ان أتم الله الوسائل استعاد الوطن والكرامة والعزة والشرف ، وجاء نصر الله والفتح ، وتمكنت الدعوة ، وهينئذ أعلنها ، لا هجرة بعد الفتح \*

فواحبنا اليوم حشد الطاقات ، وجمع الامكانات ، وتوجيه الضربات القاصمات ، التي تجعل العدو يفيق من سكراته وتثبته أن في العرين أسودا ، وفي الجموع أيمانا ، واستبسالا ، وتجعل المظاهرين له والمؤيدين من دول الاستعمار أكثر تنبها ووعيا ، لما قد يصيب مصالحها من أضرار وأخطار ، اذا استنبروا في استخفافهم بالمشاعر الاسلامية ، والمصالح العربية \*

وليعلم الجميع أن المسلمين والعرب ، حيثما وجدوا لن ييسكتوا على ذل أصابهم ، وعار لحقهم ، وشر هدد عقائدهم ووجوههم ، ورتزل مقدساتهم ، وهم مدركون لابعاد قول الرسول الأعظم صلوات الله وسلامه عليه ، فيها رواه ابو يعلى في مسنده ، (اذا ذلت ذل الاسلام) \*

كما ان الهجرة النبوية كانت سببا في عزة المؤمنين ، ونصرة الموحدين فلنكن الذكرى سببا لتوحيد القوى ، وتحقيق أهداف الهجرة ، والعمل الحدي الثمر السريع ، (إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم) (٥) \*

(وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) (٦) \*

(٥) الآية ٧ من سورة محمد \*

(٦) الآية ١٠٥ من سورة التوبة \*

# تفصيل بعض الورشة على بعض

هل يجوز لرب الأسرة أن يمنح بعض ورثته جزءاً من ماله تمييزاً له على غيره ؟

ليخ عبد الجليل عيسى

قال كثير من العلماء لا يجوز له ذلك ، وهو حرام ، ورأى بعض هؤلاء أنه تصرف باطل ، ومن هؤلاء البخارى ، وطاووس والثورى ، وأحمد بن حنبل ، واسحق وبعض المالكية . قال الحافظ بن حجر : والمشهور عن هؤلاء أن هذا التصرف باطل ، وعن أحمد أنه يصح لكنه حرام يجب الرجوع فيه ، وتجراً بعضهم على القول بأنه مكروه فقط .

استدل الاولون بأن الله سبحانه لم يفصل تفصيلاً دقيقاً فى حكم من الاحكام كما فصل فى تقسيم الموارث ، فبينما تراه فى الصلاة يكتفى سبحانه بقوله : « وأقيموا الصلاة » ويترك بيان عدد ركعاتها ، وكيفية أعمالها ، وأوقاتها لبيان الرسول صلى الله عليه وسلم ، تنفيذاً لقوله تعالى : « وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » (١) .

وكذلك الزكاة بقوله سبحانه : « وآتوا الزكاة » ويبين الرسول صلى الله عليه وسلم ، أنواع ما تجب فيه ، ومقادير كل نوع ، وأوقات استحقاقها ، وغير ذلك .

وكذلك الحج بقوله سبحانه : « ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً » وبين الرسول غرائضه ، وواجباته وشروطه وغير ذلك .

نقول بينما نراه سبحانه فى كل ذلك يكتفى بالامر مجملاً ، ويترك البيان للرسول ، نراه فى الموارث يسلك غير ذلك ، ويفصلها تفصيلاً دقيقاً ، فيقول : « يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » الى آخر آيتى ١١ و ١٢ من سورة النساء ، ثم لم يرض سبحانه بهذا التفصيل الدقيق ، بل يذكر أمامه آية تعتبر مقدمة هامة له ، فيقول : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون مما قل منه أو أكثر نصيباً

(١) آية ٤٤ من سورة النحل .

# اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ

(مَدْرِيْت شَرِيف)

## وهل صحيح ما يقال من أنه مكروه فقط أو هو حرام ؟

مفروضا « (٢) ثم عقب على ذلك التقسيم بأيتى ١٣ و ١٤ يبين فيهما أن تلك الاحكام هى حدود الله ، وأنه وعد من أطاعه فى تنفيذها بالجنة ، وأوعده من عصاه بالنار .

فإذا تأملنا آية ٧ نراه سبحانه اختار طريق النص والتفصيل ، ولم يقل : « للرجال والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون . الخ » بل ذكر النساء على حدة ، كما ذكر الرجال سواء بسواء ، فماذا يريد القرآن من هذا ؟ يريد تهجين عادة جاهلية ، كانت تقتربها بعض قبائل العرب (٢) تلك هى عادة حرمان النساء من الميراث ، ومن المحزن أن الدوافع على هذه العادة الشنيعة جرت ذيلها الى يومنا هذا ، حيث تحاليل بعض من ينسبون الى الاسلام للوصول اليها حتى انغمسوا فى أوجالها ، كما ستراه فيما بعد ، ثم مما يؤكد استهجان هذه العادة قوله تعالى : « يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين » .

(٢) آية ٧ من سورة النساء .

(٣) قلنا بعض القبائل لما ثبت أن كثيرا من القبائل كانت تنفر من العوائد المستهجنة ، قال أبو اسحاق الساطبى المتوفى سنة ٧٩٠ هـ فى كتابه الموافقات جزء ٢ صفحة ٥١ طبع دمشق : « أن للعرب فى الجاهلية عوائد قبيحة ، أبطلها الاسلام كما كان لهم عوائد حميدة أقرها الاسلام ، ومن هذا النوع الأخير تقدير الدية ، وفرضها على العاقلة ، وتوريث الأولاد للذكر مثل حظ الأنثيين وغير ذلك ) وقال الحافظ ابن حجر جزء ١٢ صفحة ٧١ طبع الخشاب : ( مما كان عند العرب فى الجاهلية وأقره الاسلام قطع يد السارق ، ومن العوائد القبيحة التى حاربها الاسلام ولكنها لم تكن عامة فى العرب ، بل كانت محصورة فى بطن من بطون تميم ، ولم تصر طويلا ، عادة قتل البنات بدفنهن تحت التراب وهن أحياء ونزل فيها قوله تعالى : ( وإذا بشر أحدكم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم . يفترى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب ألا ساء ما يحكمون ) آيتى ٥٨ و ٥٩ من سورة النحل ، وكان أول من ابتدع هذه العادة القبيحة هو قيس بن عاصم التميمي ، وكان ذلك قبل ظهور الاسلام بزمن يسير ، لأن قيسا أدرك الاسلام وأسلم وحسن اسلامه ، ففضى على هذه العادة الشنيعة قبل أن تستفحل .

ولنذكر الآن أدلة هؤلاء المانعين ، ثم نتلوها بأدلة المجيزين مع مناقشتها بما يوضح موطن الحق في هذا الموضوع .

### استئذال المانعون :

أولا : بقوله تعالى في آخر آية ١١ المتقدم الإشارة إليها « آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا » أى لا تقيدوا ما شرعه الله لكم في قسمة أموالكم بين ورثتكم طائنين أن من تميزونه ينفعكم ، لأنكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا ، فاتركوا الأمر للعليم الخبير بعباده .

ثانيا : قوله تعالى في هذه الآية أيضا : « يوصيكم الله . . الخ » ثم كرر الوصية بذلك في آخر آية ١٢ فقال : « وصية من الله » فمعنى هذا أن الموصى بهذا التقسيم هو الله سبحانه وتعالى ، وإذا كان الرجل منكم إذا أوصى بشيء من ماله في حدود الثلث فانه يجب عليكم شرعا تنفيذ وصيته ، فكيف والحال أن الموصى هنا هو العزيز العليم ، أليس هذا يحتم على المؤمن أن يحافظ على ما أوصى به ربه أشد من محافظته على وصية رجل من أهله ؟

ثالثا : قوله تعالى في آخر آية ١١ « فريضة من الله » أى أن هذه السهام التى بينت لكم فرضها الله عليكم فرضا محتما ، فيجب عليكم المحافظة على فرائضه لأنها صادرة من العليم بأحوال عباده ، الحكيم فيما يشرع .

رابعا : ختم سبحانه هذا التقسيم بأيتى ١٣ و ١٤ ليغلق منافذ التلاعب حيث جاء بتلك العبارة الحازمة التى تحمل في طياتها ارجادا و ابراقا يزعجان كل من تحدثه نفسه بالتلاعب بها ، تلاعب بنى اسرائيل بأحكام الله حيث تحايلوا على ابطال ما أمر الله به في كثير من الامور (٤) .

فقال سبحانه في هاتين الآيتين : « تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم . ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين » . قد يقول قائل : لم كانت عناية القرآن بتقسيم الثروات على هذا الوجه المفصل دون غيرها ؟

نقول لأن الله سبحانه الذى خلق الانسان ، ويعلم ما ركب في نفسه من الشح (٥) يعلم أن المال هو عصب الحياة ، وأنه زينة الحياة الدنيا (٦) ، ويتفانى الانسان في الحصول على القناطير المقنطرة منه (٧) .

مال هذا منزلته في نفوس البشر ، لا جرم أن كل امرئ يحرص أشد الحرص على جذبته الى جانبه ، ويكره أن يفلت منه شيء كان ينتظره ، لكل ذلك تولى سبحانه تقسيمه بنفسه ، ليستل من الصدور ما قد يحيك فيها اذا ترك توزيعه لغيره ، ويكون سبحانه بذلك أغلق أبواب شرور كثيرة ، كما سنعلمه بعد .

---

(٤) من ذلك تلاعبهم عندما نهاهم الله سبحانه عن صيد السمك يوم السبت ، فكانوا يضعون الشباك حول السمك في الماء ليمنعوه من الرجوع الى داخل البحر يوم الأحد ، وعند ذلك يأخذونه بسهولة ويزعمون أنهم لم يخالفوا أمر الله حيث لم يخرجوا السمك في يوم السبت من الماء فقال سبحانه فيهم : « واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتاهم حينئذ يوم السبت شرعا ويوم لا يسبئون لا تأتاهم كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون ) آيات ١٦٣ الى آخر ١٦٦ من سورة الاعراف .

(٥) آية ١٢٨ من سورة النساء .

(٦) آية ٤٦ من سورة الكهف .

(٧) آية ١٤ من سورة آل عمران .

رب قائل من بعض العلماء يقول : ان هذه الآيات القرآنية وردت فى الكلام عن تقسيم تركة الميت ، فهى لا تمس تصرف الحى فى ماله الذى هو محل النزاع ، لأن الله سبحانه وتعالى يقول فيها : « مما ترك الوالدان والأقربون » ويقول : « ولكم نصف ما ترك أزواجكم . الخ » الى غير ذلك ، فهى آيات خاصة بالتركة جاءت لتتقضى على عادات شاذة ، وتقرر المبادئ الصالحة لكل زمان ومكان ، وقد كان بعض غلاظ القلوب يورثون الذكور دون الإناث ، كما علمت ، وبعضهم يورثون الكبار دون الصغار حتى ولو كانوا ذكورا ، كما تضمنت أيضا اغلاق باب دعوة ، تهب آنا ، وتسكت آنا منادية بالتسوية بين الرجل والمرأة فى الميراث .

نقول . . قد يقال كل هذا . ولدفعه نقول : ان الاسلام أعطى الوسائل حكم المقاصد ، والمقدمات حكم ما توصل اليه ، فحرم النظر الى الاجنبية لا لذاته ، بل لأنه يريد الزنا المحرم لذاته ، وحرم الخطوات الموصلة الى السرقة وأوجب الخطوات الموصلة الى صلاة الجمعة مثلا ، لأن ما لا يتم الواجب الشرعى الا به فهو واجب شرعا أيضا ، وما لا يتم الحرام الشرعى الا به فهو حرام شرعا أيضا ، واذا كان تفضيل الاولاد على بعض يعتبر نوعا من الحيل التى يتوصل بها الى تعطيل ما أمر الله به فى تقسيم الموارث فانه يكون محظورا لما فيه من المفسد التى نرى ونسمع كثيرا منها ، فقد فضل رجل طفلين صغيرين من زوجته الشابة على ولدين كبيرين من امرأة أخرى بقراريط من الارض ، فغلا غضب فى رأس هذين الكبيرين فدفعهما الى دفن الطفلين البريئين فى كومة من ( التبن ) عند رجوعهما من المدرسة ، فماتا شهيدين لهذا الجور الذى ارتكبه والدهما ، ومن ذلك تحايل رجل ثرى كان يملك أكثر من مائتى فدان ، فمنح هذه الثروة جميعها لطفل صغير له من امرأته الشابة ، وحرم من ثرواته من بقى من ذريته ، وسلك لذلك حيلة البيع الصادر منه لابنه الطفل فتقطعت أواصر الأسرة وعلا صراخها حتى وصل الصحف ، فاذا لم يحرم الاسلام عملا تترتب عليه هذه الآثار السيئة فماذا يحرم اذن ؟

والدليل على أن هذا هو مراد الله سبحانه من هذا التقسيم الذى ذكره القرآن ما ورد عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الموضوع ، وما قاله العلماء فى ذلك :

١ — فقد روى البخارى ومسلم وغيرهما من علماء كتب السنة عن النعمان بن بشير (٨) أنه قال « أعطانى أبى عطية (٩) فقالت عمرة (١٠) بنت رواحة لا أرضى حتى تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتى أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١١) وقال يا رسول الله ، انى أعطيت ابنى هذا من عمرة بنت رواحة عطية ، وطلبت منى أن أشهدك عليها فقال صلى الله عليه وسلم ، هل لك أولاد غيره ؟ وفى رواية : هل له أخوة ؟ فقال بشير : نعم فقال صلى الله عليه وسلم : هل أعطيت بقية أولادك مثل هذا ؟ قال لا فقال صلى الله عليه وسلم : فانتقوا الله واعدلوا بين أولادكم ، ارجع العطية ، فرجع النعمان فرد عطيته .

٢ — وفى رواية لمسلم ، قال صلى الله عليه وسلم : أشهد على هذا

(٨) هو بشير بن سعد الانصارى الخزرجى .

(٩) قيل : كانت هذه العطية غلاما .

(١٠) هى عمرة بفتح العين وسكون الميم ، بنت رواحة بفتح الراء والهاء ، الانصارية

الخرزرجية زوج بشير وأم النعمان .

(١١) وفى رواية : فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقودنى بيده .

غيرى فانى لا أشهد على جور .

٣ — وفى رواية جابر ، فليس يصح هذا ، وانى لا أشهد الا على حق .

٤ — وفى رواية أحمد بن حنبل ، لا تشهدنى على جور ، وان لبنيك عليك من الحق أن تعدل بينهم .

٥ — وفى رواية مسلم عن الشعبي ، قال صلى الله عليه وسلم « اعدلوا بين أولادكم فى العطايا كما تحبون أن يعدلوا بينكم فى البر » .  
فيؤخذ من كل هذه الروايات :

أولا : أن الرسول صلى الله عليه وسلم امتنع عن الشهادة .

ثانيا : وسمى هذا التفضيل جورا .

ثالثا : وجعله بعيدا عن العدل الذى أمر الله به المؤمنين ، ولا شك أن تعليل امتناعه صلوات الله عليه عن الشهادة بأن هذا العمل جور ، يدل على الحرمة ان لم يدل على البطلان ، وعلل العلماء حرمة ذلك بأنه يقضى الى العقوق وتباغض الاولاد وتقاتلهم ، ولا جرم أن ما يقضى الى هذا المنكر يكون حراما قطعا ، ولذلك قال ابن دقيق العيد . . ان صيغة الحديث مشعرة بالتنفير الشديد من ذلك العمل ، حيث امتنع صلى الله عليه وسلم عن الشهادة عليه معللا ذلك بأنه جور .

وقال المهلب : يؤخذ من الحديث أن الامام يرد العطية ممن يعرف منه هروبا من بعض الورثة ، وقد تمسك من يقول بالبطلان بقوله صلى الله عليه وسلم فى رواية جابر رقم ٣ ( فليس يصح هذا ) ويرجع النعمان عن الاستمرار فى انجاز عطيته .

هذه أدلة من منع تفضيل بعض الورثة على بعض من الكتاب والسنة .

فما هي أدلة من أجاز ذلك ؟ وماذا يقولون فى هذه الأدلة السابقة ؟  
قالوا :

أولا : ان من المقرر شرعا أن للمالك حق التصرف فى ملكه كما يشاء ، فاذا فضل بعض أولاده مثلا على بعض فهو تصرف فى حدود هذا الحق .

ثانيا : ان العلماء اتفقوا على أنه يجوز للمالك المال أن يعطى منه أجنبيا فاعطاؤه بعض ورثته أولى بالجواز من الأجنبى . وقالوا فى الحديث أن قوله صلى الله عليه وسلم : ( أشهد غيرى ) يدل على الاذن بالشهاد الغير ، وهذا بدوره يدل على صحة التصرف ، وقالوا فى امتناعه صلى الله عليه وسلم عن تحمل الشهادة لأنه الامام ، والامام لا يتحمل الشهادة .

ورد المانعون كل ما ذكر بما يأتى :

أما أن المالك يتصرف فى ملكه كما يشاء فهو كلام صحيح ، ولكنه ليس على اطلاقه ، اذ ليس له أن يتصرف الا فى الحدود التى رسمها له الشرع ، ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم منع الرجل الذى أراد أن يتصدق بكل ماله ، ولما قال الرجل ، أتصدق بالنصف ، قال له صلى الله عليه وسلم : لا ، ولا النصف ، فقال الرجل ، أتصدق بالثلث ؟ فقال النبى : ( الثالث والثلث كثير ، لأن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم فقراء يتكفون الناس ) . وأيضا منع الشارع صاحب المال من التبذير أو التقثير فقال : ( وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا . ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا ) آيتى ٢٦ و ٢٧ من سورة الاسراء ، وقال سبحانه : ( و لا تجعل يدك مفلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ) آية ٢٩ من سورة الاسراء ، وقال سبحانه فى صفة عباد الرحمن : ( والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ) آية ٦٧ من سورة الفرقان ، فترى من ذلك أنه سبحانه



منع اضاعه المال في غير فائدة دينية أو دنيوية ، كما يفعل بعض السفهاء .  
 ومحل النزاع هنا : ( وهو تفضيل بعض الاولاد على بعض ) من هذا النوع  
 الذي حرمة الله ، وليس مما أجاز للمالك أن يتصرف فيه كما يشاء .  
 وأما الاستدلال بأنه يجوز للمالك أن يعطى بعض ماله لأجنبي فاعطاؤه  
 بعض ورثته أولى فانه استدلال مردود :  
 أولا : بما قاله الحافظ ابن حجر في شرحه للبخاري من أن هذا قياس  
 فاسد ، لأنه قياس في مواجهة نص يخالفه ، وقد أجمع العلماء على ابطال  
 قياس هذا حاله .

وثانيا : بأن يقال إن هذا الاجنبى ان كان مما لا يجوز اعطاؤه شرعا ، كما  
 نقرأ ونسمع كثيرا عن رجال من الاثرياء ممن بلغ من الكبر عتيا ، ثم وقع في  
 شباك فتاة لعوب فاستنزفت جل ماله ان لم يكن كله ، وترك أولاده وأمهم في  
 حال يرثى لها وألجأت بعضهم الى طلب الحجر عليه . فبذل المال في هذا المسيل  
 لا شك في أنه محرم شرعا على المؤمن ، ولا يجوز القياس عليه للوصول الى  
 الجواز .

وان كان هذا الأجنبي مما يجوز البذل له كالفقير أو ذى الرحم المحتاج ،  
 وأراد الوالد أن يدخر لنفسه ثوبا عند الله ، فأعطى مثل هؤلاء في حدود الثلث  
 فان أولاده لا يعضبهم ذلك ، لأنهم لا يكرهون خيرا يناله والدهم عند ربه فلا يسبب  
 لهم ذلك التباغض والتقاطع الذى يحصل اذا فضل بعضهم على بعض بدون  
 سبب ، لأن من طبيعة النفوس البثرية أنها يسرع اليها الفساد من تفاضل  
 يحصل بين متماثلين يتجلى فيه تحيز الوالد لأحدهما .

وأما دعوى أن قوله صلى الله عليه وسلم : ( أشهد غيرى ) تفيد الجواز . .  
 الخ . فمردودة بأن هذا القول من أشد أساليب النهى والتوبيخ ، قال ابن حبان :  
 قوله صلى الله عليه وسلم : ( أشهد غيرى ) صيغة أمر يراد به نفي الجواز ،  
 ويؤيده تسميته صلى الله عليه وسلم ذلك جورا وأنه ليس حقا . . الى آخر  
 ما تقدم . فهو من قبيل قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي عن الله  
 عز وجل : ( من لم يرض بقضائى ولم يصبر على بلائى فليلمس ربا سواى ) ،  
 ونظير هذا الاسلوب في الزجر والتهديد قوله تعالى : ( وقل الحق من ربكم فمن  
 شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ) آية ٢٩ من سورة الكهف ، فهل يقول عاقل . .  
 ان فى هذا الحديث الاذن فى اتخاذ رب غير الله ؟ أو فى الآية الاذن بالكفر ؟  
 وأما القول بأن الامام لا يتحمل الشهادة فمردود بأنه ليس من شأن الامام  
 ولا من شروط امامته أن يمتنع عليه تحمل الشهادة ولا أدائها .  
 قال الحافظ ابن حجر : والحق أن التسوية واجبة ، وأن التفاضل بغير  
 ريب شرعى حرام .

### النتيجة

ان الذى يؤخذ من آراء المحققين فى هذا الموضوع :  
 أنه اذا كان تفضيل بعض الورثة على بعض بسبب مشروع جاز ، قال  
 أحمد بن حنبل : ( ان كان للتفاضل سبب كأن يكون أحد الاولاد مريضا مرضا  
 مزمنا جاز ) لأن اخوته لا يعضبهم ذلك ، اذا الاخوة الصحيحة تتطلب منهم أن  
 ينفقوا على أخ لهم فى مثل هذه الحال حتى من عند أنفسهم ، وكذلك يجوز  
 التفاضل اذا كان أحد الورثة صغيرا يحتاج الى تربية أو تعليم أو زواج فى  
 المستقبل مثلا ، وكان اخوته الكبار قد نالوا حظهم من ذلك ، فهنا يحسن أن  
 يتساوى بهم أخوهم الصغير .

اعرف  
عدوك

# اليهود في فلسطين وخارجها

في الحديث عن قيام دولة اليهود بفلسطين يتحتم على الباحث أن  
يحتوي ثلاث نقاط مهمة هي :

الأولى : الزراعة وسيلة اليهودي لاستعمار فلسطين

الثانية : علاقة اليهود خارج فلسطين بدولة اليهود

الثالثة : الى أي مدى استطاعت الصهيونية أن تكون دولة على  
أساس الدين وحده ... ؟

والهن الحرة كالتب والمحاماة  
والصحافة .

ويقرر المؤرخ الصهيوني ان هذا  
الوضع يثير الناس ضد اليهود لانهم  
لا يسهمون في عمليات الانتاج ولا  
يحملون عبء العمل مع المناضلين  
ويروى المؤرخ انه طالما سُمع في  
بولندا من العمال هذا السؤال : لماذا  
لا نجد من بين اليهود أي عامل  
صناعي مثلنا ؟ لماذا لا نراهم في هذه  
الأعمال الجهدة ؟ ويروى أنه قرأ  
أخيرا ان الاتحاد السوفياتي قرر انه  
ليس من حق أية قومية من قوميات  
الاتحاد السوفياتي ان يكون لها نسبة  
بين طلبة الجامعات أكثر مما لها من

وللاجابة على النقطة الأولى نلجأ  
الى مؤرخ صهيوني هو ( رونائيل  
ماهر ) الذي وضع دراسة عميقة عن  
وضع اليهود الاقتصادي في البلاد  
المختلفة ، راسمالية وشيوعية  
واشتركية ، ويقرر هذا المؤرخ ان  
اليهود يتجنبون مهنة الزراعة وأنه  
ليس بينهم فلاحون قط ، فيما عدا  
مناطق صغيرة نائية في بولندا  
وروسيا في عهد القيصرية ، وكما  
تجنب اليهود الزراعة فانهم تجنبوا  
الصناعة كذلك ، فليس لهم في المناجم  
عامل واحد ، وليس لهم أي دور في  
النشاط الصناعي ، أما الاعمال التي  
تخصصوا فيها فهي التجارة والمال

# طبيعة اليهود والاقتصاد على وسائل الكسب الرخيص وعدم ولائهم في أي مكان إلا لإسرائيل

للدكتور احمد علي

نسبة بين عمال المناجم ويعقب المؤرخ على هذا بقوله انه لا يوجد عامل مناجم يهودى واحد فى روسيا ولا فى أمريكا .

ويشرح لنا Horner السبب فى عدم اقبال اليهود على الزراعة والصناعة فيقول : ان اليهود فى خلال عصور التشرذ لم يكن يسمح لهم بشراء الارض ، اذ لم يكن يسمح لهم بالاستقرار فى البلاد التى نزلوا بها ، ومن ثم لم يتجهوا للزراعة ، كما ان اليهود لم يكن يسمح لهم بدخول المصانع والمناجم اذ كان يخشى ان يكونوا بها عوامل تخريب واضطراب ، وبذلك اتجهوا الى المهن الفردية ، كالطب والحاماة والكتابة والتجارة ، على ان ميولهم للتجارة ، كانت اوسع لانهم يربحون خلالها دون ان يقدموا للمجتمع الذى يعيشون فيه أية خدمات .  
ولكن الحركة الصهيونية ادركت

منذ وقت مبكر ان الزراعة هى التى تمنح الشعب استقراره وتفرس جذوره فى الارض ، ولذلك كان من اول اتجاهاتها خلق الفلاح اليهودى والمزرعة اليهودية ، فخلق المزرعة اليهودية كان قرارا سياسيا وليس قرارا اقتصاديا ، من أجل هذا حرص اليهود بفلسطين على توسيع مزارعهم وللوصول لهذا الهدف ملكوا الارض بوسائل متعددة وحاولوا اغتصاب ماء الاردن بتحويل مجراه .

واتجه اليهود بالمزرعة لتكون وحدة زراعية وعسكرية فى نفس الوقت فرجالها يعنون بالزراعة ويدافعون عن المستعمرة دفاعا عسكريا حتى اذا قامت اسرائيل بحرب أصبحت المزارع المتجاورة بمثابة حصون دفاعية يسكنها الفلاح الجندى ، وتمتد على طول الحدود بين اسرائيل والبلاد العربية .  
ويتصل بهذه الخطبة ما شرحه

الانجليزى الذى ينشد بحكم انجليزته  
نشيد ( حفظ الله الملكة ) لا يمكن ان  
يكون فى نفس الوقت — صهيونيا .

— تقول الصهيونية انه اذا كان  
اليهود لا يتعرضون للاضطهاد فى  
العهد الحاضر كما تعرضوا من قبل  
فى روسيا القيصرية ، وفى المانيا  
النازية فان تعرضهم للاضطهاد  
محتمل ، فهم ساميون وهم شعب  
مختار ممتاز ، وسيظل العالم لهذا  
يصطنع الوسائل لاضطهادهم .

— اما ( آرى تاتاكو دار ) استاذ  
علم الاجتماع فى الجامعة العبرية  
فيضع الامر بحيث لا يحتمل شكاً ،  
ويلزم اليهود ان يحسوا بالاضطهاد  
ولو لم يكن هناك احتمال له .

وهو يقول فى ذلك — ان اليهودى  
حقا هو من يشعر بأن هناك ( مشكلة  
يهودية ) حتى ولو عاش بمفرده فى  
جزيرة نائية ليس بهامن يضطهده .

— رفعت الحركة الصهيونية فوق  
راس اليهود خارج اسرائيل سلاح  
التهديد ، ولم يكن التخلص من هذا  
السلاح ممكناً الا بكتابة شيك على  
أحد البنوك تبرعا لاسرائيل .

— من أجل هذا كان كثير من  
المفكرين اليهود يعارضون قيام دولة  
اسرائيل ايماناً منهم بأن قيامها قد  
يكون سبباً فى اضطهاد اليهود من  
الدول الأخرى فى المستقبل ، لأن  
اسرائيل كدولة لا بد ان تكون لها مع  
الزمن مواقفها المؤيدة والمعادية لدولة  
أخرى وفى حالات العداة سوف يكون  
لليهود بهذه الدولة وضع لا يحسدون  
عليه ، ولكن هذه الاصوات خفتت  
بعد قيام اسرائيل وان بقى أصحابها  
يضعون أيديهم على قلوبهم .

وايزمان زعيم اسرائيل بقوله — ان  
رأبى هو ان الوطن القومى له سبيل  
وأحد لتحقيقه ، وذلك السبيل هو  
ضم دونم الى مزرعة ، وبقرة الى  
بقرة ، . . . ، وبهذا كانت الزراعة هى  
السبيل الذى ارتآه اليهود طريقاً  
لتحقيق أهدافهم الصهيونية ، ولكن  
اليهود لن يصبروا على شظف الزراعة  
ويوم يحسون بالاستقرار سيقتركون  
الزراعة الى وسائل الكسب الرخيص  
والسهل وما أكثرها عند اليهود .

وللاجابة عن النقطة الثانية نذكر  
ان وعد بلفور نفسه تنبأ بخطر العلاقة  
بين اليهود خارج فلسطين وبين دولة  
اليهود ، فلمن يكون ولاء اليهود الذين  
يعيشون فى غير فلسطين . . ؟ هل  
سيكون ولاؤهم للبلد الذى ينتمون  
اليه سياسياً ؟ أو للبلد الذى ينتمون  
اليه روحياً . وشمل وعد بلفور نصاً  
يقرر ان الوطن القومى لليهود فى  
فلسطين لا يتنافى مع الحقوق والمركز  
السياسى الذى يتمتع به اليهود فى  
غير فلسطين . .

وعلى هذا فاليهود فى غير اسرائيل  
مواطنون ، ولاؤهم — نظرياً — للبلاد  
التي يعيشون فيها ويحملون  
جنسياتها ، ولكن العلاقة بين اسرائيل  
وبين اليهود خارجها لم تسر على  
هذه النظرية واتخذت من الناحية  
العلمية الاتجاهات التى تحملها  
الأفكار التالية :

— أعلنت الصهيونية ان اليهود  
المقيمين خارج اسرائيل طوائف  
مشتتة تعيش فى المنفى وأنهم  
مواطنون اسرائيليون قبل كل شيء ،  
ويتحتم عليهم الولاء المطلق لهذه الدولة  
الجديدة مهما تكن جنسيتهم الرسمية  
التي يسبغونها على أنفسهم ، وتقول  
( جولدا ماير ) عن هذا ان اليهودى

وعن النقطة الثالثة نذكر ان علماء الاجتماع قرروا ان مقومات التجانس تشمل ثمانية أسس ، هي اللغة والدين والارض والتاريخ والاقتصاد والآمال والجنس والأمن الداخلى والخارجى ، وقد أقام اليهود دولتهم على أساس الدين فقط ، وواضح ان الفشل لا بد ان يكون نصيب مثل هذا المجتمع لما بين معتقى هذا الدين من تفاوت واسع ، وقد دل تعداد اسرائيل الذى أجرى سنة ١٩٥٦ م على ان اليهود باسرائيل يبلغون ٤٥٥ر٦٦٧ منهم ١٨ر٨١٠ أشخاص غير معروفى الأصل وأما الباقون فمنهم ٣١٥٪ من أبناء آسيا و ٢٤ر٤ من أبناء أفريقية و ٤٣ر٣ من أبناء أوروبا و ٨ من أبناء أمريكا فما هى العلاقة بين هؤلاء اليهود بعضهم والبعض الآخر ؟

ان كل المعلومات والأبناء تؤكد ان الصهيونيين الأوروبيين يحتقرون الصهيونيين الأفريقيين والآسيويين ، وقد صرح الدكتور موشين وهو من كبار اليهود الشرقيين بان الاضطهاد العنصرى ضد اليهود الشرقيين اضطهاد حقيقى وليس مختلقتا .

ويتضح من دراسة المؤلف الحافل الذى وضعه عن اليهود ان ما يعانىه المجتمع اليهودى الآن من فرقة وتشعب عميق الجذور يرجع أصله الى عهد العودة من سجن بابل ويقرر ان المجتمع اليهودى عقب العودة من هذا السجن كان منقسما قسمين بينهما حاجز حاد ، وكان أحدهما يكون الطبقة العليا ويكون الثانى الطبقة السفلى ، وكان القسم الأول يصف نفسه بأنه الجنس المقدس أو البذور المقدسة التى لم تختلط بدم اجنبى وعادت من بابل لتعيد بناء الهيكل ومن هذا القسم يختار كبار القسس وكبار

الرجال بالمدن ، أما القسم الثانى فيشمل أولئك الذين قيل ان دماءهم اختلطت بدماء اجنبية وينحتم ان يقع هؤلاء بالهن الحفيرة وبالحياسة فى القرى ولا ينافسون أفراد القسم الأول فى امتيازاتهم ولا فى القيادة التى هى حق من حقوقهم .

ويقول الدكتور هومر أوجل وهو قس أمريكى وقد زار اسرائيل انه رأى فى اسرائيل أقواما مختلفين نجحوا فى اقامة مزارع ومدن وغشوا فى اقامة وطن موحد ولم يكن هذا هو الشئ الوحيد الذى هزه فى اسرائيل وإنما هزه أيضا اختلاف القيم والمبادئ والأخلاق مما جعله يقرر ان استمرار هذه الدولة فيه تضأؤها على نفسها .

ويرى انتونى ناتنج ان الجنس الاوروبى من اليهود غير مستقر فى اسرائيل وان هؤلاء الاوروبيين لم يجدوا مطلقا امكانهم هناك ولم ولن يشعروا بأى استقرار بالرغم من كونهم الجنس الحاكم أو المسيطر .

وعلى هذا يبنى انتونى ناتنج نظريته التى تتنبأ بتقلص الجنس الاوروبى من ناحية وامتصاص الجنس العربى لما بقى فى فلسطين من اجانب من ناحية أخرى فى تطور تدريجى ويقرر ناتنج ان من الطبيعى أو من المحتم ان تستوعب فلسطين أبناءها المشردين خارجها وان تلفظ الاجانب الذين لا ينماعون فى الحياة الجديدة ، ثم تنشأ دولة فلسطين من حكومة عربية اقليمية مزدوجة العنصر يعيش فيها العرب واليهود جنبا الى جنب ، وهذا يتفق مع الاتجاه الذى يقول به كثير من قادة فلسطين فى الوقت الحاضر .

وسيجىء اليوم الذى ينتصر فيه الحق ويعود المشرد الى داره والارض السليبية لأصحابها . . . . .

# مائة الفارج

(( فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها ذلك ولو شاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلوا بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل اعمالهم • سيهديهم ويصلح بالهم • ويدخلهم الجنة عرفها لهم ))  
صدق الله العظيم

## في طريق الهجرة :

مر الرسول وأبو بكر في طريقهما الى المدينة بخيمة أم معبد ، فسألها النبي صلى الله عليه وسلم — وهي لا تعرفه — عن شيء من القوت ، فقدمت له شاة هزيلة ، فمسح على ضرعها بيده فدر منه اللبن الفزير ، فشرب السفر منه ، وظلت أم معبد في عجب حتى عاد زوجها بفنماته ، فأخبرته بأمر ضيوفاها ، فعرف أن هذا شأن الرجل الذي سمع به في قريش — محمد — وعلى أثر ذلك سمع أهل مكة من ينشد هذه الأبيات :

جزى الله رب العرش خير جزائه	رفيقين حلا خيمتي أم معبد
هما نزلا بالبر وارتحلا به	وأفصح من أمي رفيق محمد
ليهن بني كعب مكان فتاتهم	ومقعدهما للمؤمنين بمرصد
سلوا أختكم عن شأنها وانائها	فانكموا ان تسألوا الشاة تشهد

هبنى اللهم الصبر والقـدرة  
لأرضى بما ليس منه به  
وهبنى اللهم الشجاعة والقـدرة  
لأغير ما تقوى على تغييره يد  
وهبنى اللهم السداد والحكمة  
لأميز بين هـذا وذاك

دعاء

- اذا أردت أن تتكلم عن ميت ، فضع نفسك في موضعه ثم تكلم .
- لو اجتمع الذين ملأوا الدنيا بشهرتهم — ما ملأوا دارا صغيرة .
- للتاريخ حدود كمالك الارض ، فلا يتسع الا لعدد محدود .

ما لك وحل

اعدها : ابو نزار

### خمس مدمرات :

- يا معشر المهاجرين : خمس خصال اذا ابتليتم بهن - واعوذ بالله ان تدركون :
- ١ - لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والاوراج التي لم تكن مضت في اسلافهم الذين مضوا .
  - ٢ - ولم ينفصوا المكيال والميزان الا اخذوا بالسنين وشدة المثونة وجور السلطان عليهم .
  - ٣ - ولم يمنعوا زكاة اموالهم الا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا .
  - ٤ - ولم ينفصوا عهد الله وعهد رسوله الا سلب الله عليهم عدوا من غيرهم فاخذ بعض ما في ايديهم .
  - ٥ - وما لم تحكم ائمتهم بكتاب الله تعالى ويتخيروا فيما انزل الله : الا جعل الله بأسهم بينهم .

### أبو علقمة :

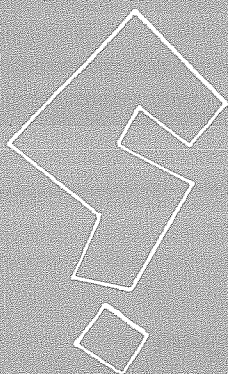
قال أبو علقمة يوما لغلامه : خذ من غريمنا هذا كفيلا ، ومن الكفيل أمينا ، ومن الامين زعيما ، ومن الزعيم غريبا .  
فقال الغلام للغريم : مولاي هذا كثير الكلام ، فهل معك شيء فأرضاه الغريم ، فخلاه الغلام ، فلما انصرف قال أبو علقمة :  
يا غلام ما صنع غريمنا ؟ قال :  
سقع (بمعنى ذهب) قال : ويلك ما معنى سقع ؟ قال : بقع (ذهب) قال :  
ويلك ما معنى بقع ؟ قال : استقلع (رحل) قال : ويلك : ما معنى استقلع ؟  
قال : انقلع ، قال : ويلك ولم طولت على ؟ قال : منك تعلمت .

### منطق الجبان :

قيل لجبان : انهزمت ، فغضب عليك الامير ، فقال يغضب على الامير  
وانا حى أحب الى من أن يرضى عنى وأنا ميت .

### نفطويه :

جاء نحوى يعود مريضا ، فطرق بابه ، فخرج اليه ولده ، فقال له : كيف وجدت أباك ؟ قال : يا عم ورمت رجله ، قال : لا تلحن قل رجلاه ، ثم ماذا ؟  
قال : ثم وصل الورم الى ركبته ، قال : لا تلحن قل ركبته ، ثم ماذا ؟ قال :  
مات وأدخله الله في عيالك وعيال سيبويه ونفطويه وجحشويه .



# ماذا يُراد بالمسجد الأقصى المبارك؟

- نقل الصخر من ولاية «انديانا» لبناء الهيكل
  - رقم (٧) يتكرر في تنفيذ المخططات العدوانية
  - خطر الصهيونية على المقدسات الإسلامية والمسيحية
- اللواء الركن : محمود سبت قطاب

ان اسرائيل تريد ان يصبح المسجد الاقصى اثرا بعد عين ، لتقيم على انقاضه هيكل سليمان بأقرب فرصة ممكنة .

ومن المؤسف حقا ، ان حرق المسجد الاقصى أولى القبلتين وثالث الحرمين الشريفين ، لم يكن مفاجأة للعارفين بنيات الصهيونية العالمية واسرائيل ، لان نياتهم معروفة قبل ان يكون لاسرائيل وجود في الارض المقدسة وبعد ان أصبح لها كيان في فلسطين .

ولو اردت تعداد ما ورد من وثائق وتصريحات تكشف نيات الصهاينة

في يوم الخميس الثامن من جمادى الثانية سنة ( ١٣٨٩ ) الهجرية المصادف ٢١ آب ( أغسطس ) سنة ١٩٦٩ م حرقت اسرائيل المسجد الأقصى المبارك . وقد دمر الحريق القسم الجنوبي الشرقي من المسجد ، كما أتى على منبره الاثرى .

وقد تركت اسرائيل القسم الباقي من المسجد الذي تزعزعت أركانه وتصدعت جذرانه من جراء الحريق ، عرضة للسيل الجارفة في الشتاء المقبل ، لتجرف ما تبقى منه خلال الشتاء القادم ، دون أن تفعل شيئا مذكورا لصيانتته من تلك السيول .





السنة الذهب التي نهمت الجزء الجنوبي من المسجد الأقصى وترتفع مئات الأقدام في سماء القدس نتيجة الحريق المتعمد الذي شب في ٢١/٨/١٩٦٩ .

وجاء في دائرة المعارف البريطانية ما نصه : « ان اليهود يتطلعون الى امتداد اسرائيل واستعادة الدولة اليهودية واعادة بناء الهيكل » .

وقد طالب اليهود اثناء الانتداب البريطاني على فلسطين الحكومة البريطانية ان تسلمهم الحرم الشريف في القدس بحجة انه ملك لهم .

وفي سنة ١٩٢٩ اعلن الزعيم اليهودي ( جلوزتز ) ان المسجد الأقصى القائم على قدس الاقداس ملك لهم .

وقال الوزير البريطاني اليهودي

المبينة حول تدمير المسجد الأقصى وبناء هيكل سليمان على انقاضه ، لطلال المدى وبعد الشوط ، وحسبى ان اذكر لمحات منها هي في الواقع غيظ من غيظ لعل فيها فائدة للقراء .

#### قبل مولد اسرائيل :

جاء في دائرة المعارف اليهودية المطبوعة في لندن سنة ١٩٠٤ ما نصه : « ان اليهود يجمعون أمرهم بغية الزحف على القدس وتحرير العرب واعادة العبادة الى الهيكل واقامة ملكهم هناك » .

الهيكل هو والصخرة التي قدم عليها ابراهيم ولده اسحق قربانا لله . واني كماسوني رأس جماعة في أمريكا نطمح أن نرى هيكل سليمان وقد اعيد بناؤه ، وان هذه الجماعة تقوم بجمع مائة مليون دولار لهذا الغرض » .

وقد مهدت الصحف الاسرائيلية قبل شهر واحد من حرق المسجد الأقصى الجو المناسب لازالته من الوجود ، فدعت الى اتخاذ اجراءات عاجلة لتحقيق ذلك .

وكمثال على ذلك ، نشرت صحيفة ( لامرحاب ) مقالا تحت عنوان : ( هيكل سليمان بالقدس ) قالت فيه حرفيا : « يجب الاستيلاء بسرعة على المقدسات الاسلامية ووضعها تحت سلطة اسرائيل مهما كان الثمن » .

وكشف المجلس الاسلامي الاعلى في القدس عن استمرار المؤامرة الصهيونية على المسجد الأقصى ، فطالب في أوائل تشرين الاول اكتوبر سنة ١٩٦٩ ( جولدا مائير ) رئيسة وزراء اسرائيل بأن توقف فوراً اعمال الحفر التي تقوم بها السلطات الاسرائيلية أسفل المسجد الأقصى ، وأنذر بأن هذا الحفر يهدد بتقويض المسجد من أساسه .

وأعرب زعماء المسلمين في القدس عن مخاوفهم من أن تسفر اعمال الحفر هذه التي وصلت الى عمق أربعين قدماً على تعريض المسجد للخطر ، وقد سبق لاعمال الحفر أن أصابت الجانب الجنوبي من المسجد بأضرار جسيمة قبل جريمة حرق المسجد الأقصى .

السورد ( متشت ) : ان اليوم الذي سيعاد فيه بناء الهيكل اصبح قريبا جدا ، واني أكرس ما يقى من حياتي لبناء هيكل سليمان في مكان المسجد الأقصى .

**بعد مولد اسرائيل :**

بعد مولد اسرائيل صرح ( بن غوريون ) مرات عديدة ولا يزال : « لا معنى لاسرائيل بدون القدس ، ولا معنى للقدس بدون الهيكل » .

وقد هدمت اسرائيل بعد احتلال القدس يوم ٦ يونيو ( حزيران ) ١٩٦٧ جميع الابنية الاثرية وغير الاثرية الواقعة حول المسجد الأقصى بحثا عن آثار عبرانية يمكن أن تكشف عن بقايا هيكل سليمان .

وقد صرح وزير الاديان الاسرائيلي في مؤتمر ديني عقد في القدس بعيد احتلالها قال فيه : « أرض الحرم ( يريد أرض المسجد الأقصى ) ملك يهودي بحق الاحتلال وبحق شراء اجدادهم لها منذ ألفى سنة » .

وقد انشأت اسرائيل صندوقا لجمع التبرعات اطلقت عليه اسم : ( صندوق اعادة بناء هيكل سليمان ) ، وقد استطاعت جمع مبالغ طائلة من اليهود واشياعهم في العالم ..

وفي ٣٠ آذار (مارس) سنة ١٩٦٨ كتب امريكي من البحرية الامريكية رسالة الى المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية في القدس قال فيها : « ان هيكل سليمان كان المحفل الماسوني الاصلى ، وان سليمان كان رئيس المحفل ، وان مسجد عمر ( يقصد المسجد الأقصى ) واقع على

الاسرائيلية ، ومما يذكر أن بن غوريون حضر تشييع جنازة تشرشل الذي جرى يوم السبت ، فسار على أقدامه مسافة طويلة وهو قد بلغ من العمر عتيا وكاد يموت من التعب رافضا ركوب سيارته لأن ذلك محرم في يوم السبت !

والخلاصة أن الصهاينة يلتزمون بتعاليم دينهم ، ولا يباليون أن يتمسكوا بالخرافات التي لا يستطيع عاقل أن يصدقها التزاما بما جاء في التوراة وكتبهم المقدسة وأساطيرهم التي أثبت التاريخ زيفها .

#### توقيعات غريبة :

ذكر المؤرخ ( غارستانك ) أن يهود مصر خرجوا من مصر سنة ١٤٤٧ قبل الميلاد وقد قررت الامم المتحدة فرض التقسيم وانشاء دولة اسرائيل سنة ( ١٩٤٧ ) م .

وكان عدد يهود مصر الذين غادروها مع موسى عليه السلام الي فلسطين حسب رواية التوراة ( ٦٠٠٠٠٠ ) ، وقد صدر قرار التقسيم حين اصبح عدد اليهود في فلسطين سنة ١٩٤٧ نفس عددهم وقت خروجهم من مصر اي ( ٦٠٠٠٠٠ ) نسمة .

وقد دمر تيتوس هيكل سليمان يوم ٢١ آب ( اغسطس ) سنة ٧٠ ميلادية ، وجرى حرق المسجد الأقصى يوم ٢١ آب - ( اغسطس ) كما هو معروف !

والسؤال الان : هل من المصدق ان يتم احراق المسجد الأقصى في

وفي افادة المتهم بحرق المسجد الأقصى التي اذيعت يوم ٣٠ تشرين الاول ( اكتوبر ) ١٩٦٩ ذكر بصراحة : « انه اقدم على حرق المسجد الأقصى ، ليقوم على انقاضه هيكل سليمان » .

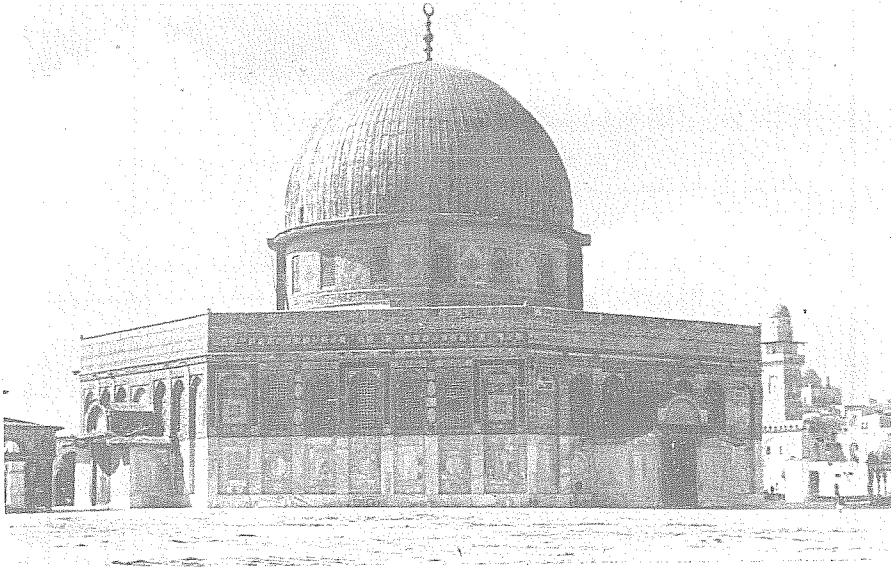
#### اثر الدين اليهودي في الصهيونية :

ان العقيدة الصهيونية تنبع من صميم الدين اليهودي ، وعلى اساس الدين قامت العقيدة الصهيونية وقام عليه الحل الصهيوني للمشكلة اليهودية ايضا .

واختيار فلسطين وطينا قوميا لليهود دون سائر بقاع الارض اساسه ديني بحت على اعتبار أن فلسطين هي الوطن القومي التاريخي للشعب اليهودي حسب نصوص التوراة والكتب المقدسة اليهودية كالتلمود .

قال ( هيرتزل ) في خطابه الافتتاحي الذي ألقاه في المؤتمر الصهيوني العالمي الاول الذي عقد في مدينة ( بال ) السويسرية عام ١٨٩٧ : « الصهيونية هي العودة الى حظيرة اليهودية قبل أن تصبح الرجوع الى أرض اليهود » .  
وكتب هيرتزل في كراس : ( الدولة اليهودية ) : « الايمان يوحد فيما بيننا » . وقال : ( اريد تربية اولادي وتنشئتهم على الاعتقاد بالاله التاريخي » . وقال : « لم يكن الله ليبقينا على قيد الحياة طيلة العصور الفائتة ، لو لم يبق لنا دور لنلعبه في تاريخ البشرية » .

ولرجال الدين في اسرائيل اثر كبير ، وأيام السبت يبرز بوضوح أثر اليهودية في الحياة العامة



قبة الصخرة المشرفة

وفى سنة ١٩٠٧ بدأت هجرة اليهود المنظمة الى فلسطين ، وبدأ انشاء المستعمرات الصهيونية على أرض فلسطين حسب خطة مرسومة بدعم مآدى ومعنوى من الصهيونية العالمية .

وفى سنة ١٩١٧ صدر وعد بلفور ، وهو مكسب سياسى كبير للصهيونية العالمية ، لانه يسر لهم الدعم السياسى المنشود من أكبر دولة استعمارية فى حينه وهى بريطانيا .

وفى سنة ١٩٢٧ زادت كثافة الهجرة اليهودية الى فلسطين ، وزاد عدد المستعمرات اليهودية فى الارض العربية بالشراء والاعتصاب باسناد الاستعمار البريطانى .

وفى سنة ١٩٢٧ بدأ انشاء القوات المسلحة النظامية للصهاينة فى الارض المقدسة بشكل واسع

نفس اليوم الذى احرق فيه هيكل سليمان ؟

ان من الملاحظ ان اليهود يتفاعلون بالرقم ( ٧ ) لانهم يعتبرونه رقبا ربانيا ، لذلك يقدمون على تنفيذ اعمالهم الكبرى فى موعد تاريخه فيه هذا الرقم .

والامثلة على ذلك لا تعد ولا تحصى .

فى تاريخهم القريب ، اى منذ عقد المؤتمر الصهيونى الاول حتى اليوم ، نجد ان الصهاينة يعتمدون على الرقم ( ٧ ) بصورة واضحة جلية .

فى سنة ١٨٩٧ عقد المؤتمر الصهيونى الاول فى مدينة بال السويسرية ، وقد أقر هذا المؤتمر دستور الصهيونية العالمية لتحقيق انشاء دولة اسرائيل ، وانشأ المنظمات السياسية والاقتصادية واللجان وذلك بوضع هذا الدستور فى حيز التنفيذ .

الكان الذى يقع فيه المسجد الاقصى والمنطقة المجاورة له ، ويجب أن يتم ذلك فى ذكرى سديم الهيكل التسى تصادف الحادى والعشرين من شهر آب ) .

هذا النص المذكور حرفيا فى التاريخ الصهيونى الحديث ، جاء ذكر الجزء الثانى منه فى الاسفار التاريخية التى تعرض تاريخ بنى اسرائيل بعد استيلائهم على بلاد الكنعانيين وبالتحديد فى ( سفر الملوك ) ، أما الجزء الاول منه فقد جاء نصه فى ( اسفار التلمود ) المسماة ( بالجمارا ) شروح المسنات المؤلفة باللغة الآرامية — مدرسة بال .

ان اسرائيل ملتزمة باعادة بناء هيكل سليمان على انقاض المسجد الاقصى ، وهى تعمل جاهدة على تنفيذها . ولم تمر مناسبة منذ استيلائها على القدس يوم ٦ حزيران ( يونيو ) ١٩٦٧ حتى الان ، الا وكشفت اسرائيل نياتها النبئة على الالتزام القاطع بهذه النصوص ابتداء من تهجير السكان حول المسجد الاقصى وانتهاء بحرق المسجد الاقصى .

وقد أرسلت الحكومة الامريكية حمولة ( ٥٠٠ ) شاحنة كبيرة من الحجارة الصخرية من ( بيدفورد ) بولاية ( انديانا ) الى اسرائيل كما جاء فى مجلة المسيحية المعاصرة ، وتعتبر حجارة ( انديانا ) من افضل صخور البناء فى العالم . أما المفرض من استيراد هذه الحجارة ، فهو اعادة بناء هيكل سليمان . وقد اذاعت هذا المر مصادر عليمة فى ساسبورغ انديانا التسى ذكرت أن

وعلى ، واصبح للصهاينة عصابات ارهابية قوية مسلحة بكميات ضخمة من السلاح والذخيرة .

وفى سنة ١٩٤٧ صدر قرار التقسيم الذى اقرته المنظمة الدولية ، فأصبح للصهاينة حق شرعى معترف به دوليا فى انشاء وطن قومى لهم على جزء من فلسطين .

وفى سنة ١٩٥٧ انطلقت التجارة الاسرائيلية عبر خليج العقبة الى آسيا وأفريقية ، واصبحت اسرائيل تمتلك حرية الملاحة فى هذا الخليج مستندة على ( ايلات ) الاسرائيلى . وفى سنة ١٩٦٧ استولت اسرائيل على الضفة الغربية فى الاردن وعلى قطاع غزة وصحراء سيناء حتى قناة السويس وعلى المهضبة السورية .

ان معظم المؤرخين متفقون على ان ( بروتوكولات حكماء صهيون ) قد وضعت واقرت فى المؤتمر الصهيونى الاول الذى عقد فى بال السويسرية سنة ١٨٩٧ ، وقد قدر ذلك المؤتمر لتنفيذ مخطط الصهيونية العالمية التوسعى الاستيطانى كما جاء فى ( البروتوكولات ) مائة سنة ( ١٨٩٧ — ١٩٩٧ ) ، اى ان الصهاينة يطعمون فى تكوين اسرائيل الكبرى من النيل الى الفرات سنة ( ١٩٩٧ )! هكذا يتكرر الرقم ( ٧ ) فى توقيت تنفيذ مخططاتهم العدوانية .

### اعادة بناء هيكل سليمان :

ان النار التسى احترقت المسجد الاقصى المبارك لا تزال تضطرم فى قلوب الصهاينة حماسا لتحقيق فكرة تاريخية قديمة تنص على : « اعادة بناء هيكل سليمان الذى هدمه ( تيتوس ) سنة ٧٠ ميلادية فى نفس

٢ - ضرورة كفالة أمن اسرائيل واستقلالها داخل حدود مأمونة ومعترف بها .

٣ - عدم العودة الى خطوط ما قبل حزيران ( يونيو ) ١٩٦٧ .

٤ - التمسك بالقدس بشقيها العربي واليهودي عاصمة موحدة لاسرائيل .

والمواقع أن هذه النقطة الاخيرة بالذات ، وهي موضوع القدس ، هي اهم ما يجب أن نهتم به ، لما تنطوي عليه المشاريع الاسرائيلية بالنسبة للقدس من خطورة .  
ان الاسلام ومقدساته سيتعرضان لأحلك ايامها على يد الوزارة الجديدة .

ان الاغلبية التي حصل عليها التحالف العمالي في الوزارة الاسرائيلية الجديدة ، له دلالة بالغة الاهمية ، لان البيان السياسي المتضمن برنامج عمل التحالف العمالي والذي خاض على أساسه الانتخابات العامة الاخيرة وربحها ، والذي صدر يوم ١٩٦٩/٨/٥ بعد أن انتهى الحزب من مؤتمره الذي ناقش فيه برنامج الانتخابي ، قد تضمن نقطة خطيرة للغاية عند الحديث عن القدس هي بالحرف الواحد :  
( سوف تتخذ الاجراءات المناسبة لضمان الوضع الديني للاماكن المقدسة لاسرائيل والمسيحية والحفاظة عليها وكفالة حرية الوصول اليها من قبل الأشخاص من جميع العقائد ) .

والامر الذي يلفت النظر ، ونوجه اليه انظار العرب والمسلمين ، هو اغفال ذكر الاماكن المقدسة للاسلام وضمان وضعها الديني في البرنامج الرسمي لاقوى الاحزاب الاسرائيلية،

حجر الزاوية للهيكلم في القدس قد وصل الى اسرائيل ، وان تحضير مواد بناء هيكل سليمان يجرى بصورة سرية منذ سبع سنوات ، وقد تبرعت حكومة الولايات المتحدة الامريكية بعمودين من البرونز لنفس الغرض .

## حتى تشرع اسرائيل في اعادة بناء الهيكل ؟

ان عام ( ١٩٧٠ ) هو ذكرى مرور ( ١٩٠٠ ) عام على هدم الهيكل ، لذلك ستشرع اسرائيل باعادة بناء الهيكل في ٢١ آب ( اغسطس ) سنة ١٩٧٠ .

وليس هذا الذي ذكرته تفبؤا ، بل هو نتيجة منطقية للسلوك الاسرائيلي دينيا وسياسيا واجتماعيا .

ان حكام اسرائيل يلتزمون بالدين اليهودي وبما جاء في كتبهم المقدسة من أساطير ، وكل ما فعلوه حتى الآن يثبت ذلك بشكل قاطع .

وقد ذكرنا تصريحات زعماء اسرائيل السياسيين والدينيين حول اعادة بناء هيكل سليمان على انقاض المسجد الاقصى المبارك وعزمهم الاكيد على تنفيذ خططهم وتصاميمهم لاقامة الهيكل .

وقد أعلنت الوزارة الاسرائيلية الجديدة التي تشكلت في شهر كانون الاول ( ديسمبر ) ١٩٦٩ برنامجها الجديد ، لعل أهم سماته :

١ - عدم قبول اي تسوية أو حل يفرض من الخارج .

القسم فوق أرض مجوفة لا تقوى  
على تحمل ثقل البناء مدة طويلة .

أما القسم الغربي من المسجد فهو  
معرض للسيول التي تكون عاصفة  
في أيام الشتاء نظرا لفزارة الامطار  
التي تهطل على القدس في اواخر  
أيام الخريف وفي الشتاء وفي اوائل  
أيام الربيع من كل عام .

ان مصير المسجد الأقصى المبارك  
مهدد بأفدح الاخطار ، اذا لم يسارع  
العرب والمسلمون لاتخاذ الاجراءات  
الرادعة لصيانة هذا المسجد  
القدس .

انه امانة في عنق كل عربي مسلما  
كان او مسيحيا ، لان الصهاينة اذا  
بدأوا اليوم بالمسجد الأقصى ،  
فسيننون غداً بهدم كنيسة القيامة ،  
ولان نياتهم تجاه المقدسات الاسلامية  
والمسيحية وتجاه الاسلام والمسيحية  
معروفة وهي مسطرة في كتبهم  
المقدسة وفي مؤلفات زعمائهم قديما  
وحديثا .

وهو امانة في عنق كل مسلم ،  
لانهم اذا لم يدافعوا عن أولى  
القبليتين وثالث الحرمين الشريفين  
بالمال والانس ، فسيندمون على  
ما فرطوا في جنب الله وفي جنب  
أنفسهم ، ولات ساعة مندم .

انى انذر العرب والمسلمين بأن  
مصير المسجد الأقصى المبارك قد  
تقرر بالنسبة للصهاينة اذا لم يثبت  
العرب والمسلمون وجودهم بالبذل  
والتضحية والفداء .

ولست اشك لحظة بنصر الله ،  
لان للبيت ربا يحميه ، ولكن علينا ان  
نتخذ اسباب النصر ، وانما هي  
احدى الحسينيين : الشهادة أو  
النصر .

وهو الحزب الحاكم الآن بالفعل ،  
الامر الذي يقطع بأن النية مبيتة  
على القضاء نهائيا على الوضع الديني  
للالماكن المقدسة الخاصة بالمسلمين !

كما ان الوزارة الاسرائيلية الجديدة  
تضم وزراء من الاحزاب الدينية  
المتعصبة الى أبعد الحدود لفكرة  
اعادة بناء هيكل سليمان ، ومناهجها  
الحزبية المعروفة خير دليل على  
ذلك .

وينبغى الا يتطرق الشك الى احد  
من العرب والمسلمين ، بأن الصهاينة  
متعصبون لليهود قوما ، ولليهودية  
دينا ، والا فلا معنى للصهيونية بدون  
هذا التعصب العنصرى الذى فاق  
تعصب النازى وبدون هذا التعصب  
الدينى . ولعل القراء يذكرون الازمة  
التي نشبت في اسرائيل في اواخر  
شهر تشرين الاول اكتوبر ١٩٦٩  
حول تشغيل المذيع المصور  
( التلفزيون ) الاسرائيلى في أيام  
السبت ، اذ اعتبر رجال الدين  
اليهودى هذا العمل محرما تحريما  
قاطعا .

وقد بدر من جانب السلطات  
الاسرائيلية عدد من التصرفات تثبت  
وتؤكد بما لا يترك مجالا للشك في  
نيات اسرائيل بالنسبة للاماكن  
الاسلامية المقدسة عامة والمسجد  
الأقصى المبارك خاصة .

فقد حرقت اسرائيل القسم  
الجنوبى الشرقى من المسجد فأصبح  
ما تبقى منه آيلا للسقوط ، اذا لم  
يعد بناؤه فورا .

وقد أصابت حفريات اسرائيل  
تحت المسجد الأقصى القسم الجنوبى  
منه بأضرار جسيمة ، اذ بقى هذا

# علمتني الحياة

للاستاذ انور الطار

## القول والفعل

علمتني الحياة ان من الأفعال ما يرتدى رداء الجمال  
هي أمضى حدا واحمد آثا      را واعلى صوتا من الأفعال  
يذهب القول ان تخلص عن الفم      ل ويطوى طي الرؤى والظلال  
فاذا قلت فانسج القول بالفم      ل فان الفعل شطر الكمال

## التواني عجز

علمتني ان التواني عجز      بلؤه خيبة وهمز وانز  
ليس يرقى الى مرئيه حمد      لا ولا يصحب الحبيه عجز  
فاحقر العزم وادرع نثرة الحز      م فحرب الخلود شد وحفز  
واكخر الحمد - ان هديت الى الرثه      د محمدا فالحمد نخر وكنز



## البطولة

علمتني ان البطولة ان انا — ذر للحق طارفي وتليدي  
وامد الفؤاد بالمزم وقبا — دا كاني منه بخلق جديدي  
آفة النصر ان يساوره الوهد — من فيناى عن يومه الموعود  
ويضبع الكفاح فى خيبة السم — سى وفى غمرة المناء الشديد

## الاخفاق

علمتني الحياة ان من الاخ — فاق ما يلهب الجوانح عزما  
ويميد النضال اوفر ايما — نا واوفى عهدا واسطع نجما  
ليس منا من استنم الى اليا — س وظن الملا سرايا ووهما  
فاتخذ من دياجر الخطب نورا — واملأ الارض والسموات حزما

## التنازع

علمتني ان التنازع لا يعم — قب الا التشتيت والتمزيقا  
يذر الأهل والصحاب ابايد — د ويرمى بجمهم تفريقا  
القوى الأمين فيه ضعيف — فاب عنه الهدى وضل الطريقا  
والشفيق الشفيق من حارب الخا — ف وابقى جبل الوداد وثيقا

## العسر واليسر

علمتني الحياة ان من العسر  
فتسربت بالتعفف والصبر  
ليس يطفى غناى ان سادته الشك  
ابصر الفجر فى غياهب ليلى

ر سبيلا الى اغتائى ويسرى  
ر وكان الرضا عتادى ونخرى  
ر ولا يعرف الضراعة فقوى  
وارى اليسر فى تضاعيف عسرى

## الاستزادة من بخير

علمتني ان استزيد من الخير  
فازرع البر ما قدرت على البر  
واردع النفس ان دعتك الى الشح  
وتاهب فانما انت ظل

ر وان اسبق الفماهة نفما  
فان الاحسان يخصب زرعا  
ولا تالهها عقابا وردعا  
ولكم تمحى الظلال وتنمى

## الشماتة لؤم

علمتني ان الشماتة لؤم  
ليس يرضى بها الا لى خبروا الدهر  
انما الدهر لو تدبرت - يوما  
والنايا روائج وغواد

وويل على ذويهها وشوم  
ر ، ونعمى الأيام ليست تدوم  
ن فيوم بؤس ويوم نصيم  
وعلى انفس الأنبيس تحوم

# في الشريعة والقانون

نشرت مجلة الوعي الاسلامي  
الغراء (١) بحثا للاستاذ توفيق على  
وهبة تناول فيه موضوع التأمين  
بجميع انواعه من الوجهتين القانونية  
والشرعية . ثم عرض آراء الذين  
يجيزون التأمين على الحياة والمانعين  
له شرعا ، ثم ختم بحثه بأن اجاز  
التأمين على الحياة باعتبار أن فيه  
ضرورات اقتصادية تقتضيها مصلحة  
الدولة ، وان فيه درءا للخطر عن  
الفرد حين يصيبه الخطر ففى نفسه  
أو ممتلكاته .

للاستاذ سعد صادق محمد

(١) انظر المحدثين ( ٥٣ ، ٥٥ ) .

والى جانب ما سنكتبه فى هذا الموضوع الهام ، سنحاول الرد على ما أثاره الكاتب الفاضل من أمور فى حل عقد التأمين على الحياة .

### التأمين فى القوانين الوضعية

كان التأمين البحرى هو أول ما عرف عن نظام التأمين نظرا لما كان تتعرض له البضائع المنقولة بالسفن المارة عبر البحار من اخطار بحرية جسيمة ، وكان ذلك فى اوائل القرن الرابع عشر الميلادى ، وكان هذا التأمين محصورا فى تعويض صاحب البضاعة عما يصيب بضاعته من ضرر الحريق أو الغرق أو التلف تعويضا يوازى ما فقده فحقت من البضائع المؤمن عليها دون تحقيق اى ربح أو ثراء . وهذا النوع من التأمين هو المعروف بـ ( التأمين بالاكتتاب ) أو ( التأمين التعاونى ) . ولما ظهر لهذا النوع من التأمين من آثار وثمرات نافعة وضعت له أسس ونظم ثابتة تنظم هذه العملية وأصبح هذا أول نظام معروف للتأمين البحرى سسمى باسم ( اوامر برشلونة ) وقد صدرت هذه الاوامر عام ١٤٣٥ م وشملت عناصر التأمين البحرى وقواعده وشرائطه وآثاره وطريقة تنفيذه ، كما نظمت له المحاكم التى تفصل فى منازعاته .

وبعد فترة زمنية كبيرة من نشوء التأمين البحرى ظهر التأمين البرى ، ثم التأمين على الحياة ، ثم انتشر بعد ذلك فشمّل كل جوانب الحياة مما يتعرض له الانسان من المخاطر ، وانشئت لذلك الشركات المعروفة باسمه من مختلف الدول ، ووضعت له نظم وقوانين عامة وخاصة ، كما وضعت له المؤلفات الكثيرة بمختلف اللغات .  
وربما يكون من قبيل ( الحديث

المعاد ) أن نذكر هنا نظام التأمين وعقده ، كما جاء فى مصادره القانونية ، العربية والاجنبية ، ومراجعته المختلفة ، مثل تعريف التأمين واقسامه من حيث الشكل والموضوع وأركانته واسسه ومزاياه ، فيمكن الرجوع الى كل هذا فيما سبق أن كتبه الاستاذ توفيق على وهبه فى بحثه عن التأمين .

هكذا نشأ التأمين ... وهكذا ظهرت وتعددت موضوعاته .

### موقف المجيزين للتأمين على الحياة

والذين يؤيدون التأمين على الحياة ينظرون اليه من زاوية واحدة لا ثانى لها ، هى زاوية الاقتصاد الحديث ، والنظم المالية السائدة فمع تيار المدنية الحديثة وغد الينا نظام التأمين على الحياة ضمن القوانين الوضعية والنظم الاقتصادية التى وضعها أصحابها للتعامل على أساسها فى كافة المجالات المالية ، ومن هنا أخذنا نحن بهذه النظم الاقتصادية ، وانشأنا الشركات بكافة انواعها على أساس النهوض والقوة تستدعى تجميع الاموال من الافراد باسم التأمين لتستغل فيما ينفع الامة فى اقتصادها ، ثم فيما يرفع الضرر الذى قد يصيب الفرد فى نفسه أو ماله . وتستدعى كذلك الاقتراض من الحكومات أو من الشعوب أموالا تضمنها بسندات ذات ربح مقدر ، فتمتص بذلك الاموال المدخرة المعطلة ، وتحولها الى منافع ترقى بها الامة وتنهض .

وكان من رأى هؤلاء كذلك انه ليس من مصلحة الامة فى شىء أن تترك البيوت المالية الاجنبية تفيد دوننا من ثمرات هذا التعامل

الوكيل للتجار بدل ما يهلك من مالهم .

ولاين عابدين رأيان فى هذا الموضوع وكلاهما يقضى بفساد عقد التأمين :

الرأى الاول — اذا عقد التأمين فى دار الإسلام فانه لا يحل للتاجر اخذ التأمين ، وفى هذا يقول : « ويتبين من هذا أن بدل التأمين الذى يجرى عليه التعاقد اليوم لا يحل ، لان التعاقد يجرى فى « بلاد الإسلام » وفى مكان آخر من الفتوى يقول ابن عابدين « والذى يظهر لى انه لا يحل للتاجر اخذ بدل الهالك من ماله ، لانه التزام ما لا يلزم ، ويريد ابن عابدين بقوله « التزام ما لا يلزم » أن صاحب السوكره ( المؤمن ) قد التزم أن يدفع للتاجر عند هلاك ماله تعويضا لا يلزمه به الشرع ، لعدم وجود سبب شرعى يقتضى الضمان (٢) .

الرأى الثانى — اذا عقد العقد فى بلاد غير دار الإسلام فانه يحل للتاجر أخذه عن طريق شريك له حربى أجرى عقد التأمين مع الحربى الضامن ، ويسمى ابن عابدين هذا العقد بأنه عقد فاسد ، فيقول « قد يكون للتاجر شريك حربى فى بلاد الحرب فيعقد شريكه هذا العقد مع صاحب السوكره فى بلادهم ويأخذ بدل الهالك ويرسله الى التاجر ، فالظاهر ان هذا يحل للتاجر أخذه لان العقد الفاسد جرى بين حربيين فى بلاد الحرب » .

خاصة ، وقد ارتبطت الدول بعضها ببعض ، وصار التعامل على اساس النظم الاقتصادية العالمية الموضوعة حديثا ، فلم يعد من الممكن اذن أن نستقل بنوع خاص من المعاملات لا يعرفه غيرنا .

### نظرة الإسلام الى التأمين

هذا هو موقف المؤيدين للتأمين ، فما هو موقف الإسلام منه ؟ هل كان التأمين معروفا فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم أو فى عهد أحد من خلفائه الأبرار أو صحابته الأظهر ، أو أحد من التابعين رضى الله عنهم ؟ الواقع أن التاريخ الإسلامى بجميع مصادره لم يثبت لنا أن التأمين كان فى أى عهد من تلك العهود أو أى قرن من القرون الثلاثة التى شهدت فجر الإسلام وشمابه .

### رأى ابن عابدين (١)

ونعرض هنا آراء فقهاء الدين المعارضين للتأمين .

سئل ابن عابدين عن التجار الذين يستأجرون مركبا من حربى يدفعون له أجرته ويدفعون أيضا مالا معلوما لرجل حربى مقيم فى البلاد الإسلامية ، ويسمى ذلك المال ( سوكره ) وله وكيل عنه يقيم فى البلاد الإسلامية يقوم بتحصيل مال السوكره من التجار ، فاذا تعرض من مالهم شىء فى البحر لحرق أو غرق أو نهب أو غيره يؤدى ذلك

(١) هو واحد من الفقهاء الذين اهتم بهم الذين يرون اباحة التأمين .

(٢) جاء فى كتاب البحر الزخار الجامع لمذهب فقهاء الامصار ، ما يؤيد فتوى ابن عابدين ببطلان الضمان فيه ( ان ضمان مايفرق و يسرق باطل ) راجع البحر الزخار ج ٥ ص ٧٥ .

## رأى الشيخ محمد بخيت المطيعي

يريد أن يتعامل مع جماعة مثلا على أن يدفع لهم مالا من ماله الخاص على اقتساط معينة ليعملوا به في التجارة ، كانشاء العمارات وان ربحه منها غير محدود بقليل أو كثير ، بل على اساس ربح هؤلاء الجماعة في هذه العملية ، واشترط معهم اذا قام بما ذكر وانتهت مدة الاتفاق المعين بانتهاء الاقتساط المعينة ، وكانوا قد عملوا في ذلك المال ، وكان حيا فيأخذون ما يكون من المال مع ما يخصه من الارباح ، واذا مات في أثناء المدة فيكون لورثته أو لمن له حق الولاية في ماله أن يأخذوا المبلغ الذي تعلق به مورثهم من الارباح .

الجواب — كنا قد سألنا عن التأمين على البضاعة وعلى الحياة ، فبيننا أن ذلك غير جائز ، لانه غير جار على قاعدة المعاوضات والمعاملات المشروعة وطرق الكسب الطبيعية الخالية من الغبن والغرر والتي بين اعواضاها تكافؤ ما ويكون كلا عوضيهما منتفعا به ومقصورا ، وأنت لا تجد في هذا التأمين ما ينطبق عليه مثل ما بينا ، فالذي يدفع المال في التأمين يكون قصده أن يربح مقدارا كبيرا من المال ، ببذل مقدار يسير من المال لا مكافأة بينه وبين ما ينتظر أخذه ، فهو في هذه الناحية قمار ، وفيه اعظم غبن ، وقد جاء في السؤال تصوير مسألة التأمين لن استفتته الشركة بما يشبه المضاربة ، وهي اعطاء مبلغ من المال لمن يتاجر فيه ، وهذا جائز بشروط منها ألا يكون الربح

وفي فتوى للشيخ محمد بخيت مسجلة في رسالة له بعنوان « في أحكام السوكرتاه » يقول فيها ردا على سؤال ورد له في التأمين « ورد خطابكم تذكرون به أن المسلم يضع ماله تحت ضمانته أهل « قومبانية السوكرتاه » أصحابها مسلمون أو ذميون أو مستأمنون ، ويدفع لهم نظير ذلك مبلغا معيناً من الدراهم حتى اذا هلك ماله الذي وضعه تحت ضمانتهم يضمنونه له بمبلغ مقرر من الدراهم ، وتستفهمون عما اذا كان له شرعا أن يضمنهم ماله المذكور اذا هلك بحرق أو نحوه أم لا يكون له ذلك ، وعما اذا كان يحل له ما أخذه من الدراهم اذا ضمنوا له ما هلك من ماله أو لا يحل له ذلك ؟ ويرد الشيخ بخيت على الفتوى وفي نهاية الرد يقول ( . . . ) والعقد المذكور لا يصلح أن يكون سببا شرعيا لوجوب الضمان ، ولا يجوز أن يكون عقد المضاربة كما فهمه بعض العصريين ، لان عقد المضاربة يلزم فيه أن يكون المال من جانب رب المال ، والعمل من جانب المضارب ، والربح على ما شرطوا ، والعقد المذكور ليس كذلك ، لان أهل القومبانية يأخذون المال على أن يكون لهم يعملون فيه لانفسهم فيكون عقدا فاسدا ، وذلك لانه معلق على خطر ، تارة يقع وتارة لا يقع فهو قمار » ( ١ ) .

**رأى الشيخ عبد الله الفلقيلي مفتي الديار الاردنية :**

السؤال — ما قولكم في شخص

(١) راجع رسالة أحكام السوكرتاه للشيخ محمد بخيت ص ٢٤ ، وراجع ايضا رأى الشيخ احمد ابراهيم « في التأمين على الحياة » بمجلة الثبنا المسلمون السنة ١٣ عدد ٣ المصادر في ١/٢/٧ في معارضته لاباحة التأمين .

مشتركا (١) وفى عقد التأمين يشترط ويتعين فيه على الشركة أن تدفع مبلغا فيجرب كبير يكون اضعاف ما دفعه بل لا نسبة بين ما يدفعه المستأمن ، وما تعوض به الشركة . . . وهذا ينطبق على الربا من حيث أن المرابي له ماله من الربح لا محالة ، والمستأمن لا يتحمل شيئا من خسارة كما لا يتحمل المرابي ، وهذا فى ذاته ظلم كبير ولا يد فى المضاربة التى قيس عليها التأمين من بيان ما لكل من الطرفين من الربح ومقداره شائعا ، ومعرفة ما على كل منهما ولا بد من التزام حدود تدخل فى معنى المضاربة شرعا وعرفا ، وهذا كله مجهول فى هذا العقد ، سوى انه اذا مضت مدة معينة لم يمت فيها المستأمن مثلا فان له مبلغ كذا وكذا ، وهو فى هذه الناحية يدخل فى حدود الخاطرات التى منعها الشرع الحكيم ، وهى المنطبقة على المقامرات ، ولا يجوز أن يكون العقد المذكور عقد مضاربة ، كما فهمه بعض العصريين لان عقد المضاربة يلزم أن يكون المال من جانب رب المال والعمل من المضارب والربح على ما شرطنا ، والعقد المذكور ليس كذلك ، لان اهل القومبانية ( الشركة ) يأخذون المال على أن يكون لهم يعملون فيه لانفسهم فيكون عقدا فاسدا شرعا ، وذلك لانه معلق على خطر ، تارة يقع وتارة لا يقع فهو قمار (٢) .

(( التأمين ليس عقد مضاربة ))

رأى الشيخ محمد عبده

والسؤال الذى وجه للشيخ محمد

عبده يفيد أن رجلا اتفق مع جماعة ( قومبانية ) على أن يعطيهم مبلغا معلوما فى مدة معلومة على اقساط معينة للاتجار فيه لهم ، فيه الحظ والمصلحة ، وانه اذا مضت المدة المذكورة ، وكان حيا يأخذ منهم هذا المبلغ مع ما ربحه من التجارة فى تلك المدة ، واذا مات فى خلالها تأخذ ورثته أو من يعينه حال حياته المبلغ المذكور مع الربح الذى ينتج مما دفعه فهل ذلك يوافق شرعا ؟

وكان جواب الشيخ كما يأتى — اتفاق هذا الرجل مع هؤلاء الجماعة على دفع ذلك المبلغ على وجه ما ذكر يكون من قبيل شركة المضاربة ، وهذا جائز شرعا . . .

واذا فان المسألة التى أفتى فيها الشيخ محمد عبده لا ينطبق عليها عقد التأمين مطلقا ، بل هى من شركات المضاربة الشرعية ، ونبين فيما يلى ما بين عقد المضاربة وعقد التأمين من فروق بعيدة .

أولا — فى عقد المضاربة : المبلغ الذى يدفعه رب المال للعامل يظل ملكا لصاحبه ، ولا يدخل فى ملك العامل ، ويؤخذ المال للاتجار فيه ، وهذا من خصائص عقد المضاربة ، وهو ما سئل فيه الشيخ محمد عبده وأفتى بحله .

فى عقد التأمين : — تظل الاقساط التى يدفعها المؤمن له فى يد الشركة ، وهى مطلقة اليد فى أن تتصرف فيها كيفما شاءت ، ويؤخذ المال للتأمين لا للتجارة .

(١) وفى هذا أيضا يقول الامام ابن تيمية تفسد المضاربة اذا شرطا لاحدهما ربها معينا أو اجرة معلومة فى الذمة راجع فتاوى الامام ابن تيمية الجزء التاسع كتاب الفقه ( البيع والصالح ) ص ١٠٣ ص الرياض .

(٢) أسبوع الفقه الاسلامى ومهرجان ابن تيمية المنعقد فى دمشق فى شوال ١٢٨٠

ثانياً - في عقد المضاربة :-  
يكون الربح بين رب المال والعامل  
المضارب شائعاً .

في عقد التأمين : يشترط فيه ربح  
مقدر على الشركة تدفعه للمؤمن له ،  
وهو ربح كبير يفوق أضعاف ما دفعه  
وهذا ينطبق على الربا إذ أن الربا  
له ربح مقدر سلفاً ، وهو مطمئن  
لهذا الربح ، وشركة التأمين لا  
تتحمل شيئاً من الخسارة ، ويقول  
الإمام ابن تيمية في صحة العقود  
( متى عين فيها أي العقود شيء  
معين فسد العقد كما تفسد المضاربة  
إذا شرطاً لاحدهما ربحاً معيناً أو  
أجرة معلومة هي الذمة (١) .

ثالثاً - في عقد المضاربة :- إذا  
مات رب المال استحققت ورثته المال  
الذي دفعه مع الربح إن وجد ، أما  
في حالة الخسارة فانهم يتحملونها  
ولا شيء لهم إلا ما يتبقى من رأس  
المال .

في عقد التأمين : تأخذ الورثة عند  
موت مورثهم المؤمن له المبلغ الذي  
اتفق عليه مع الشركة بالغاً ما بلغ ،  
فلو أن شخصاً أمن على حياته بالف  
جنيه ، ثم مات بعد أن دفع للشركة  
مائة جنيه فقط فإن ورثته أو من  
يعينه المؤمن له يستحقون الألف  
جنيه كاملة ، فمضى مقابل أي شيء  
دفعت الشركة هذا المبلغ لورثته ؟ هل  
يجوز أن يقال إن الشركة تبرعت  
بالزائد عما دفعه ؟

رابعاً - في عقد المضاربة :- في  
حالة موت رب المال يكون المال الذي  
يتاجر به العامل المضارب ضمن  
تركة المتوفى ، ويجرى فيه ما يجري  
في سائر أموال التركة .  
في عقد التأمين : فإن المال

المستحق لا يذهب للورثة مطلقاً في  
حالة ما إذا عين المؤمن له مستفيداً ،  
وهذا من حقه ، فالمال يذهب لهذا  
المستفيد ، ولو لم يكن للمتوفى مال  
غيره وليس لورثته حق الاعتراض ،  
وهذا فوق ما فيه من مخالفة لعقد  
المضاربة فإن فيه مخالفة لقانون  
اليراث الذي يقضى بأن يذهب هذا  
المال للورثة ، أو أن يكون لهم  
نصيب من التركة إذا أوصى المتوفى  
لمستفيد آخر بشيء معلوم .

خامساً - في عقد المضاربة : إذا  
انقضت الشركة بين رب المال  
والعامل ، فإن المال يعود لصاحبه ،  
في عقد التأمين : إذا عجز المؤمن  
له عن دفع قسط قبل أن تمر مدة  
معينة منذ اشتراكه فليس من حقه  
المطالبة بما يكون قد دفعه ، وهذا  
ربح للشركة استولت عليه دون وجه  
حق .

وإذن فإن فتوى الشيخ محمد عبده  
بعبدة كل البعد عن موضوع التأمين ،  
ولا تصلح أن تكون حجة لمن يقولون  
بجواز عقد التأمين على الحياة  
باعتبار أنه عقد مضاربة .

### عقد الموالاة :

وقياس عقد التأمين على عقد ( ولاء  
الموالاة ) قياس غير صحيح .  
صحيح أن عقد الموالاة كان موجوداً  
في الإسلام أول الأمر ، وقد روى  
أبو حنيفة أنه كان إذا أسلم رجل  
على يد رجل تعاقداً على أن يرثه  
ويعقل عنه أي يقول له أنت تعقل  
من جناية خطأ ، وترثني إذا مت .  
والذي صح عن ابن عباس رضي  
الله عنهما عن البخاري وأبي داود  
أن النبي صلى الله عليه وسلم لما

(١) راجع ( مجموع فتاوى الإمام ابن تيمية ص ١٠٣ ج ٩ باب الفقه ( البيع والصلح )



آخى فى أول الهجرة بين المهاجرين والانصار ، كان المهاجر يرث أخاه الانصارى (١) فلما نزل قوله تعالى من سورة الاحزاب ( وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفنا كان ذلك فى الكتاب مسطورا ) لما نزلت هذه الآية نسخ العمل بهذا الارث (٢) .

أما علاقة المؤمنين ببعض بعد نزول هذه الآية فقد حددتها الآية الكريمة من قول الله عز وجل ( الا أن تفعلوا الى اوليائكم معروفنا ) أى ذهب الميراث بهذه الصورة ونسخ ، وأصبحت العلاقة بين المؤمنين على أساس النصرة والبر والاحسان والاخوة تطبيقا لقوله تعالى ( انما المؤمنون اخوة ) ( وتعاونوا على البر والتقوى ) .

فالقرآن اذن لم يشرع للناس الارث بالتحالف ( عقد الموالة ) بل أبطله ، ونسخ ما كان عليه الناس قبل نزول آية الميراث (٣) .

### التأمين من عقود الغرر :

من خصائص عقد التأمين انه عقد احتمالى ومن عقود الغرر(٤) هو عقد احتمالى لان الخطر فيه غير محقق الوقوع ، فتارة يقع وتارة

لا يقع ، فلا يعرف المؤمن له متى يعرف كذلك وقت تحرير العقد مقدار ما يعطى أو يأخذ ، وكذلك شركة التأمين لا تستطيع تحديد ما تأخذ أو تعطى بالنسبة لكل عقد بمفرده ، وهو من عقود الغرر ، والغرر من التغير وهو المخادعة ، وقيل فى معناه هو ما خفيت عاقبته وانطوى أمره ، والغرر بالثمن المخاطر ، والمخاطر المتردد بين السلام والعطب ، فهو ما كان مترددا بين أن يسلم للمشتري فيحصل المقصود بالعقد ، وبين أن يعطب فلا يحصل المقصود بالعقد(٥) والغرر أيضا هو كما يوضحه حديث الرسول صلى الله عليه وسلم فى نهي عن بيع الثمرة قبل تمام صلاحها فيقول ( لا تبتاعوا الثمر حتى يبدو صلاحها(٦) وفى هذا الحديث يقول الرسول للسائل ( أرايت لو منع الله الثمرة فميم يستحق احدكم مال أخيه ؟ ) وفى حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الغرر لما فيه من المخاطرة التى تتضمن أكل الاموال بالباطل(٧) وهذه كلها مناهى نبوية فى بيع الغرر ، وانواع الغرر من طبيعة واحدة تدل على نوع المقصود .

والغرر ايضا كما فسرہ الامام ابن تيمية مثل بيع الفرس الشارد أو الطير الذى خرج من قفصه ونحو

(١) راجع تفسير المنار للشيخ رشيد رضا ج ٥ ص ٦٥ ، ٦٦ ط ١٣٢ هـ .

(٢) راجع تفسير هذه الآية « بتفسير ابن كثير » ج ٣ ص ٤٦٧ ط المطبى .

(٣) راجع المصدر الاول بنفس الصفحتين .

(٤) ينص القانون المصرى والسورى والعراقى أن عقود التأمين من عقود الغرر .

(٥) راجع نظرية العقد لابن تيمية ص ٢٢٤ مطبعة السنة المهدية ١٣٦٨ هـ .

(٦) صحيح مسلم ص ١٣ كتاب البيوع ج ٥ .

(٧) راجع نظرية العقد لابن تيمية ص ٢٢٥ وقد فسر الزمخشري الباطل بما لم تبعه

الشريعة من نحو السرقة والخيانة والمفضب والقمار وعقود الربا ، راجع احكام القرآن

للجصاص ج ٢ ص ٢٠٩ .

ذلك فان بيع هذه الامور من باب (المخاطرة والتمار (1)).  
 ستقع الحادثة المؤمن ضدها ، ولا كذلك عقد التأمين فمحل العقد فيه غير ثابت وغير محقق الوجود ، فهو مثل الفرس الشارد أو الطير الخارج من قفصه يعد صيده غير موثوق به .

### اجتهادات الصحابة :

ويحتج الجوزون للتأمين بما استحدثته الصحابة من امور لم تكن معروفة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يرد فيها نص بالتحريم أو الاباحة ، ويقبسون عليها عقد التأمين باعتباره نظاما حديثا ايضا ، لكننا اذا نظرنا بعمق الى اعمال الصحابة نجد أن هذا القياس لا محل له ، فجمع ابي بكر وعمر للقرآن وتحديد الجدل لشارب الخمر والزيادة فيه ، وانشاء عمر بن الخطاب لنظم حديثة للحكم كل هذه الامور لا تدخل في عداد المحظورات بأى حال ، حتى نقول ان هذه الضرورات ألجأت الصحابة اليها ، والصحابة الذين فعلوا هذا هم الذين اوصانا رسول الله بشأنهم فقال « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى » وما كان لاولئك الصحابة الكرام أن يستحدثوا شيئا محظورا وهم الذين سبقونا بالايمان والتقوى .

### التأمين .. والضرورات

على انه من الظلم الصارخ ادخال

التأمين على الحياة تحت قاعدة « الضروريات تبيح المحظورات » بدعوى انها ضرورة اقتصادية تحتمها مصلحة الامة ، لكى لا تضطرب احوالها الاقتصادية ، فان للضرورة حالات تستوجب اتيان المحظور معها اذا لم يجد الانسان بديلا لها ، وكاد أن يهلك من جوع أو عطش أو فقر أو اكراه أو نحو ذلك فلو سلمنا بهذا المبدأ في غير حالاته الاضطرارية لجاز للناس أن يخلوا لانفسهم ما شاءوا بحجة أن مصلحتهم في ذلك ، فيصبح الزنا للزاني حلالا ، لانه مضطر اليه وقضى به وطره ، والسرقه حلالا للسارق ، لانه مضطر اليها ، وقضى بها مصلحته ، وبهذا نكون قد فتحنا الباب ليدخل منه كل من يريد التحلل من أحكام الدين ، ويجعل الضرورات معبرا يصل منه الى ما حرم الله تعالى .

وقاعدة الضرورات تنطبق على حالات فردية ، ولا يجوز أن نتخذ هذا المبدأ قاعدة عامة اساسية يسير عليها كل الناس فاتخاذ المسائل المشادة قواعد عامة قلب للاوضاع ، وابطاحة لما حرم الله ، فالاسلام اباح للمضطر مثلا أن يأكل الميتة ، لكنه لم يبح أكلها للجميع .

على أن الضرورة التى تبيح للانسان اتيان المحظور من أجلها هي التى يصورها قول الرسول صلى الله عليه وسلم « ان يجيء الصبوح — « الصباح » والغبوق « المساء » ولا تجد ما تأكله » أى أن تمر أربع وعشرون ساعة لا تجد فيها ما تأكله ، فهل يوجد معنى هذه

(1) راجع مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ص ٢٦ ج ٩ باب الفقه البيع والصلح .

(٢) الاكراه هو المعنى يقول الله عز وجل ( الا من اكراه وقلبه مطمئن بالايمان ) وهو ذلك من الامور التى يكره الانسان عليها وهو مؤمن بضعها .

الضرورة ، فيمن يؤمنون على حياتهم  
فى شركات التأمين ؟

وإذا عرفنا أن عقود التأمين على  
الحياة هى من عقود الغرر الذى جاء  
فيه النهى من المعصوم عليه الصلاة  
والسلام ، فان كل ما قيل عن عقود  
التأمين من انها جائزة عن طريق  
العرف أو المصلحة أو الالتزام ، كل  
هذا باطل بنصوص الشريعة التى  
بينها .

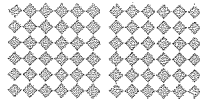
وبعد فان التأمين على الحياة نظام  
ربوى ، لانه يعطى للشخص ارباحا  
أكثر مما يدفع تاتى له من غير طرق  
الكسب الطبيعية المشروعة .

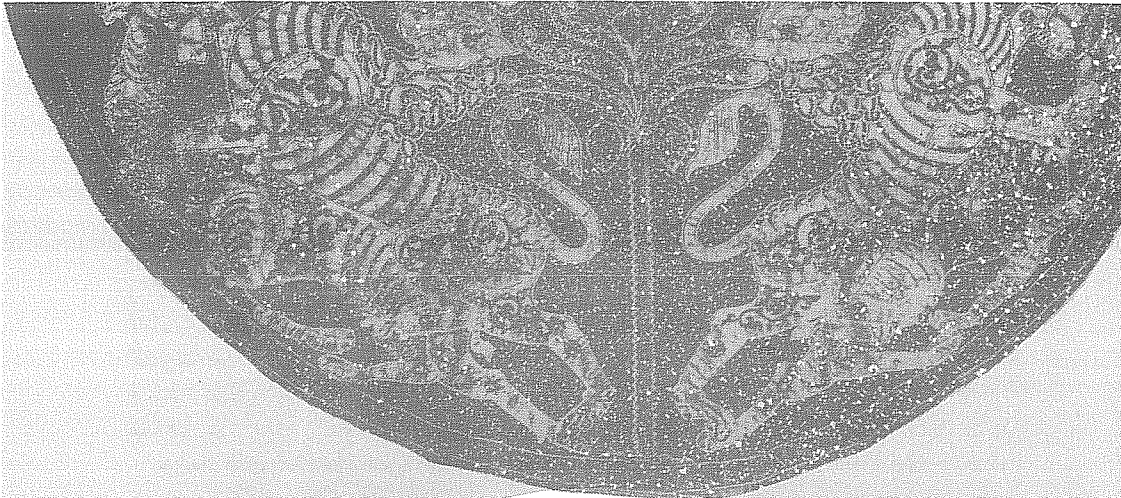
والتأمين نظام يهودى فان معظم  
النظم الاقتصادية الحديثة السائدة ،  
والمعمول بها اليوم يسيطر عليها  
اليهود ، وهم قوم عرفوا من قديم  
بالتعامل بالربا فلعنهم الله تعالى  
بقوله ( وأخذهم الربا وقد نهوا عنه )  
أما ما يأخذه الموظفون والعمال  
فى حالة الوفاة من نظام التأمين  
والمعاشات الحكومى أكثر بكثير مما  
يعطون ، فانه يمكن القول بأن هذه  
الزيادة لا تعتبر ربا لان الدولة هى  
الملزومة شرعا برعاياها ، ولو لم  
تستقطع منهم شيئا وهم فى خدمتها ،  
فكفالة الدولة لرعاياها فى حالات  
العجز نظام معمول به فى كل  
الدول ، غير انه يجب أن تخلص  
هيئة التأمين والمعاشات أموالها من  
استثماره بالربا .

وهناك فرق ملحوظ بين التأمين  
الحكومى والتأمين الخاص الفردى  
فان الدولة حين تعطى للموظف أو  
العامل معاشا يبلغ أضعاف ما يدفع ،

فذلك لانه كان يعمل فى خدمتها ،  
وهى المكلفة شرعا كما سبق القول  
بتوفير المعيشة الكريمة له فى حالات  
العجز ، وفضلا عن ذلك فان أجهزة  
الدولة التى يعمل بها موظفوها  
وعمالها لم تنشأ أصلا لعمليات  
التأمين ، أما شركات التأمين فانه  
انشئت أصلا لهذا الغرض وهى لا  
تعطى معاشا شهريا للمستفيد ،  
وليست مكلفة بالإنفاق عليه ، وانما  
هى عمليات أخذ وعطاء مؤقتة وهى  
تشبه ( القرض ) تتم فى صورة  
تأمين ، تقترض الشركة من الفرد  
مبلغا على اقتساط ، ثم تحصل  
الفائدة المؤكدة للجانبين ، ويمكن  
ادخال هذه العملية ضمن حديث  
الرسول صلى الله عليه وسلم « كل  
قرض جن نفعاً فهو ربا » .

وبهذا فانه لا يمكن اعطاء شركات  
التأمين حكم هيئة التأمين الحكومى ،  
بدعوى انها شركات مؤمنة ، والدولة  
هى تتولى العملية ، فالفرق قائم  
وواضح ولا يمكن التسوية بينهما .  
ولو كان للاسلام اليوم دولة  
وقوة لكان تشريعه هو المتبع ، وكان  
لشعوبه واممه من الوسائل  
الاقتصادية الاسلامية ما يغنيهم عن  
الربا الذى حرمه الله ، ولاستطاعوا  
أن يقيموا مدنيتهم واقتصادهم على  
اساس التراحم والتعاون ، ومساعدة  
المحتاج ، واغاثة المنكوب باقراضه  
قرضا حسنا بنظام التأمين التعاونى  
الذى لا ينتظر من ورائه كسب ،  
فالتأمين التعاونى هو الذى يحض  
عليه الاسلام لقوله تعالى ( وتعاونوا  
على البر والتقوى ) .





عبادة الملك « روجر الثاني » حاكم صقلية وهي من صنع العرب

الحضارة  
والفنون

الإسلامية

وأثرها في الحضارة العالمية

للاستاذ : محمد الحسيني عبد العزيز

أخذ الفن الإسلامي ينمو ويتطور ويتدرج نحو التقدم وأصبح له طابع خاص معروف عند العرب قبل اتصالهم بأهم الشرق الأدنى ذات الحضارة القديمة ، وقد تطور هذا الفن وأينع ليسائر الزمن ، وشق لنفسه طريقا نحو السمو بخطى ثابتة كما انفرد بأسلوب مميز بعد أن ظل في تجربة طويلة وتمحيص دقيق تذوق خلالها الفنون القديمة وصهرها في بوتقته ، وأخذ عنها ما يناسب تقاليد الدين الحنيف ، وطبعها كلها بطابع إسلامي مميز حتى تبلورت شخصيته ، واتضحت معالم هذا الفن الصاعد أيام الأمويين والعباسيين .

وقد اعتمد الفنان المسلم على خياله وبيئته وأصول دينه ، وكان لتشجيع خلفاء المسلمين ورعايتهم للصناع أثره الكبير في ازدهاره ، وابتكار أساليب وأنماط جديدة ، وليس أدل على حيوية هذا الفن وقوته مما ابتكره من زخارف هندسية ونباتية ، وأساليب في فنون العمارة والهندسة والطرز والصناعات التطبيقية ، كما أبدع الفنان المسلم في تطوير رسوم الطير والحيوان بطريقة ابتعد بها عن الواقع والطبيعة احتراماً للدين ومع هذا فكانت الرسوم معبرة تنطق بالذوق وتوحى بالخيال الخصب مما جعله موضع تقدير مؤرخي الفنون الأوروبيين ومثار إعجابهم فاتخذوه قيساً ومنهجاً ، وهكذا تأثر الفن الإسلامي بالدين أبلغ تأثير ، كما اكتسب من الهندسة المعمارية طريقة بناء المسجد الذي تتجلى فيه بساطة الدين أول الأمر والتصرف الفني في بناء الأيوانات حول الصحن فيما بعد ، ولم يكن المسجد الأول الذي أسسه النبي

عملة من صقلية حيث يظهر الخط العربي بجانب الخط اللاتيني .

عام ٨٣٥م على طراز قصور بغداد ، كما استبدلت حاشيته اللباس البيزنطي بالزى العباسي ، وصمم الحدائق على نمط الحدائق الإسلامية ، ووضعت في ردهة الاستقبال في القصر الأشجار المذهبة وفوقها العصفير التي تغرد آليا ومع اندثار هذا العصر إلا أن أحد الأديرة التي أقيمت عام ٩٠٨م بالقسطنطينية ما زال به اغريز من النصور لها أجنحة بنفس الأسلوب العباسي .

وقصر رافلو الذي شيد في القرن الحادي عشر بشمال إيطاليا تدل تفاصيله على الأسلوب الإسلامي ، هذا بجانب كثير من مباني مقاطعة « توسكاتى وبيزا » وغيرهما ويندر أن يخلو أى قصر من عقد أو قبة طرازها إسلامي .

ويعتبر مسجد قرطبة في أسلوب عمارته وطريقة بناء عقوده وزخارفه قبسا للفنانين الأسبان والفرنسيين في بناء عمائر القصور (١) والمعابد ، ويظهر الى يومنا هذا تأثر الفن الأندلسي بنظام العقود المزدوجة والقباب والزخارف الهندسية والنباتية والجزئية المفرغة المبتكرة في العمائر الأوروبية التي استمر المعمار يقلدها وينهج على أسلوبها قرونا عدة .

ولا يقتصر التأثير على فرنسا وإيطاليا بل انتقل الفن المعماري الإسلامي الى إنجلترا ، ففي أحد مداخل مدينة كنيولورث عقد داخله اطار مستطيل تمأل الزخارف النباتية ما بين العقدين (٢) المتجاورين كما كان يشاهد في المباني والقصور في

صلى الله عليه وسلم في المدينة سوى قطعة مربعة أحيطت بجدران الحجر وقوامها من الطين ، وأقيمت ناحية الشمال تجاه بين المقدس سقيفة من جريد النخل فوق عمد من جذوعه .

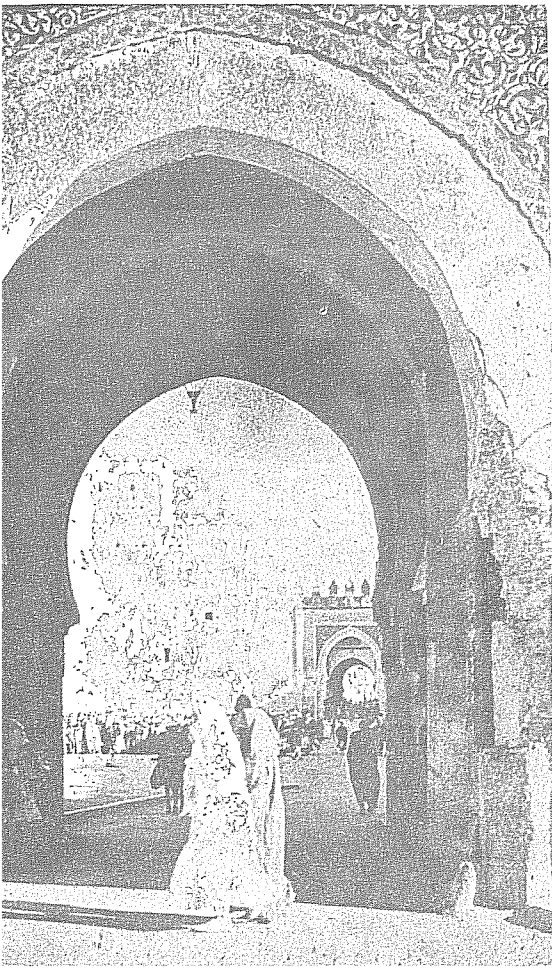
ولما تحولت القبلة الى الجنوب تجاه مكة أقيمت سقيفة ثانية ، وصار للمسجد صحن مكشوف في الوسط وظلتان احدهما في الشمال وأخرى في الجنوب كانت سنة التطور هي التي دفعت المعمار الى وصل ما بين السقيفتين ، وبهذه الصور المنسقة ولد تصميم المساجد الإسلامية الأولى، ثم اتسعت الدولة الإسلامية وزادت ثروتها ، واقتضت أساليب التطور أن يهتم المعمار ببيوت الله ، ف اتخذت فيها أعمدة الرخام ، وفرشت أرضها بالحصباء وعمد الفنان الى زخرفتها وتنميقها بالزخارف الجصية وتزيينها بالآيات القرآنية بالخط الكوفي اجلالا للمساجد وتعظيما لشأنها بعد أن أصبحت أندية للتورى ومكانا للحكم ومدارس دينية وعلمية يتلقى فيها الناس أصول دينهم وثقافتهم اللغوية والعلمية ، وكانت كعبة يؤمها طلاب العلم من أوروبا .

### العمارة :

وكانت سفارة الامبراطور البيزنطي « تيوفيلوس » في أول القرن التاسع الميلادي - التي أرسلها لدراسة فن المعمار الإسلامي والعادات الإسلامية - دليلا على شغف أعظم حكام أوروبا بتقليد العمارة الإسلامية التي طبقت شهرتها الأفاق مما دفع الامبراطور الى بناء قصر بالقرب من بوابات القسطنطينية

(١) كشفت الحفريات الأثرية عن بناء في شمال أسبانيا من القرن الثالث عشر الميلادي عن زخارف خصبة طرازها إسلامي .

(٢) هذا الأسلوب الزخرفي يلاحظ في محراب جامع القرطبة .



بوابة بشكل مدبب على الاسلوب المغربي  
الاندلسى للمقود .

### النسيج :

ولقد أخذ الفنانون الأوروبيون في العصور الوسطى الخط الكوفي كفكرة للزخرفة في المنسوجات البيزنطية والتي أشهرها حرير الأسد التي تؤرخ ٩٢٣م ويدل سطحها المستوى والرسوم الهندسية التي زينت بها على أنها نسيج شرقي إسلامي بالاضافة الى الخط الكوفي الذي

مصر والاندلس ، وليس غريبا أن يكون المعمار الانجليزي قد زار الأندلس ابان الحكم الاسلامي أو تلقى علومه في معاهدها بقربطبة ، واقتبس عن مساجدها وقصورها ما أغرم به وما أثار اعجابه .

### الكتابة الكوفية :

انتشر استخدام الكتابة الكوفية والزخارف القائمة عليها في المخطوطات الفرنسية منذ القرن الحادى عشر الميلادى فصاعدا ، وتوجد لوحة مطلية في متحفى فكتوريا والبرت بلندن صنعت في القرن الثالث عشر الميلادى في مدينة « ليموج » وعلى جوانبها زخرفة شبيهة بالخط الكوفى ، وأبرز الأمثلة على استخدام الخط الكوفى بشكل مقروء موجود في صحيفة مخطوطة رسمها « أدماردى شابان » في النصف الأول من القرن الحادى عشر الميلادى ، والذي لا زال محفوظا بمكتبة جامعة ليدن وعلى الصحيفة ثلاثة أسطر من الخط الكوفى أولها « بسم الله الرحمن الرحيم » وهناك مخطوط آخر يحتوى على عدد من الأحزمة الزخرفية مؤسسه على الحروف الكوفية للراهب « سيفر » من القرن الحادى عشر الميلادى وكلها تدل على وضوح التأثير الإسلامى ، كما استخدمت الكتابات الكوفية في « الميداليات أو المخطوطات المستمدة من قواعد الزخارف التي تنسب الى أسرة بنى بويه التي ترجع الى القرن الحادى عشر الميلادى والموجودة في متحف المنسوجات بواشنطن .

طبعت فى هذه المدينة التجارية ذات الصلة الوثيقة بشرق البحر المتوسط ( مصر والشام ) فى العصور الوسطى .

ويذكر ابن جبير أن النساء فى بالرمو بصقلية فى عهد الملك وليم الثانى كن يلبسن أزياء النساء المسلمات كما أشار الى مصنع أقيم فى هذه المدينة ، وقام بصنعها عامل عربى يدعى (يحيى) وطرزها بالخياطة الذهبية ، كما أن عباءة ثرلمان الموجودة بمتحف « متيز » تنسب الى صقلية ، ويعود تاريخها الى القرن الثانى عشر ، وقد صيغت على طراز فارسى أو طراز ما بين النهرين مع وجود الكتابات العربية عليها .

### العملة :

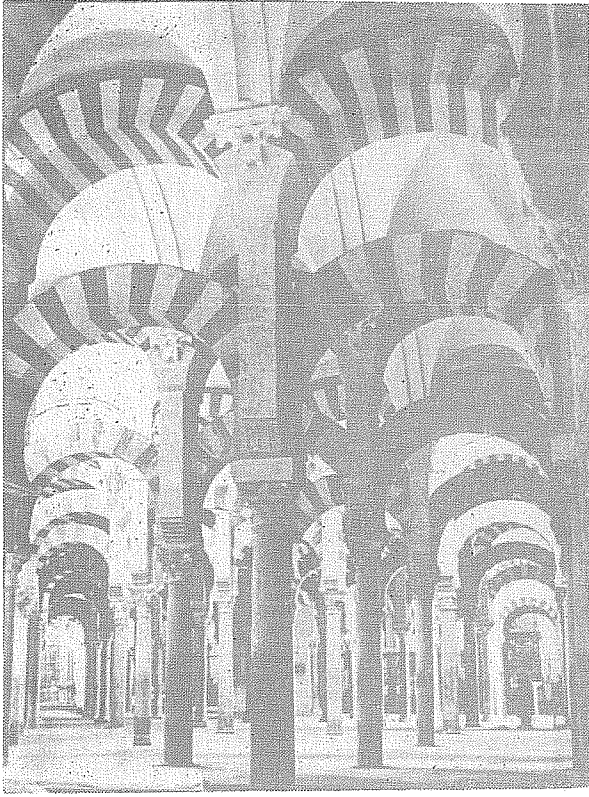
وقد وجدت قطعة من العملة الذهبية التى ضربت للملك « أونا » ( ٧٣٧ - ٧٧٦ م ) وعلى كل وجه من وجهيها توجد ثلاثة أسطر من الكتابة الكوفية محاطة بكتابة كوفية أخرى ، وتكاد تكون صورة كاملة للدينار الذى أصدره الخليفة أبو جعفر المنصور العباسى ( ١٥٦هـ - ١٧٤٤م ) وربما يكون الملك قد تلقى هذا الدينار هدية من الخليفة العباسى لكن الراجح أن يكون الدينار قد وصل الى أنجلترا عن طريق التجارة مع العراق ، كما وجدت دنائير اسلامية فى النرويج والسويد وشمال أوروبا بسبب مكانة الدينار الإسلامى كعملة دولية فى ذلك العصر ، ويتعامل به التجار كما يتعاملون الآن بالعملات العالمية هذا فضلا عن أن صقلية قد



الاستطراب الذى ابتكره العرب لشهيد  
مواقع النجوم .

يطبعها بالفن الإسلامى وقد ظلت المدن الإيطالية تقلد النسيج الإسلامى فى تصميمه وزخارفه حتى القرن الخامس عشر الميلادى حيث أقام رجال الصناعة من الإيطاليين مساكن خاصة لرجال الصناعة العرب الذين شجعهم حكام إيطاليا ، وصقلية على العمل فى المصانع الإيطالية مما جعل أثر الفن الإسلامى واضحا فى الزخارف النباتية والهندسية التى تميزت بها الصناعة الإيطالية وهذا بدوره جعل البندقية تتخذ الأزياء الإسلامية نموذجا فى أزيائها وفى رسوم الكتب التى





مسجد قرطبة حيث تظهر  
العقود المزدوجة التي تميز  
بها الفن الأندلسي .

الوسطى ، ففى كل قلعة يتضح الأثر  
الإسلامى فى نظام البناء واستخدام  
العقود المدببة التى ظهرت فى مسجد  
ابن طولون ولم تستخدم فى أوروبا  
الإلى القرن الرابع عشر الميلادى .

### المراكز الحضارية الإسلامية :

كانت بغداد فى العراق ، والقاهرة  
فى مصر ، وقرطبة فى الأندلس ،  
ودمشق وبيت المقدس بالشام مراكز  
حضارية انتقلت منها الصناعات  
التطبيقية من نسيج وزخرف وزجاج  
وغيره ، لكن الأندلس بعماثرها  
ومساجدها وصناعاتها ومعاهدها

ضربت بها عملة محلية تحمل كتابة  
عربية الى جانب الخط اللاتينى .

### الأسوار والحصون :

تأثرت الحصون الأوروبية بنظام  
التحصين العربى من الشرفات التى  
يحتوى خلفها المدافعون من هجوم  
خارجى ، كما أن الأسوار والأبراج  
التى تدعم الحصون تتخللها فتحات  
السهم ، هذا بخلاف الجيوش  
الصليبية التى غزت ساحل الشام  
ووجدت من أسوار القاهرة وقلعة  
حلب وغيرها نمودجا يحتذى فعملوا  
على تعميمه فى امارات الاقطاع التى  
انتشرت فى أوروبا فى العصور

وكان الزجل والشعر الأندلسي حافظا للأسبان في ابتكار الشعر الحماسي ، كما أدى الى ظهور شعر « التروبادور » الذي اعتمد على العاطفة أما في علوم الجغرافيا والفلك فدراسات العرب ومؤلفاتهم ومراجعهم في هذين الميدانين وأبحاثهم في النجوم واستخدامهم الأسطرلاب اسهمت مساهمة فعالة في حركة الكشف الجغرافي ، ولن ننسى أن أحمد بن ماجد الملاح العربى هو الذى قاد سفن البرتغاليين الى الهند ، وأرشدهم الى الطرق الملاحية واستفادوا من خبراته فى كشف المحيط الهندى وجزره .

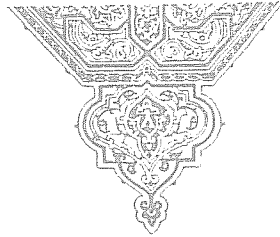


هذه صورة معبرة عن الفنون الاسلامية والعمارة العربية والعلوم التى قدمها العرب للعالم ، وكانت أبحاثهم وفنونهم وعلومهم هى القبس الذى سار العلماء الأوروبيون على نهجه حتى بلغوا الذروة ، وابتكروا العلوم والتكنولوجيا الحديثة التى وضع العرب أساسها وأرسوا قواعدا بأساليبهم التجريبية التى أصبحت أسس النظريات العلمية الحديثة ، وهكذا كان العرب حملة المشاعل ورواد العلم حين كانت أوروبا غارقة فى ظلمات فى العصور الوسطى .

العلمية التى ازدهرت على يد العرب كانت المشعل الذى أثار الظلمات فى أوروبا حيث كانت قرطبة وطليطلة مراكز ثقافية ينهل منها الطلبة الوافدون من أنحاء أوروبا ، وكان مفكرو الأندلس وفلاسفتها أساتذة الأجيال ، ولن يستطيع أى جاحد انكار فضل العلماء والفلاسفة والأطباء أمثال ابن رشد الفيلسوف ، وابى القاسم الزهراوى الطبيب العالم الذى كان رائد الجراحين ومبتكر الآلات الجراحية فى عصره .

**وفى الكيمياء :**

كان العرب واضعى أساس هذا العلم ورواد البحث فى مجاهل العلوم الطبيعية والكيميائية ويذكر الكيميائيون جابر بن حيان صاحب المنهج التجريدى وأبحاثه ودراسته العميقة التى صحت أخطاء اليونانيين ، وقد أسهم فى خدمة البشرية بكشف الأدوية وتحليل المواد من النباتات والمعادن ، واتخذ معملا كيميائيا يمارس فيه أبحاثه وتجاربه ، وكان يشرح لطلبته ومريديه الأسلوب العلمى الصحيح فى المواد الكيميائية ، وقد ظلت كتبه ومؤلفاته قيبسا للدارسين من الصيادلة والأطباء فى الجامعات الأوروبية حتى القرن الماضى ، وهكذا ظلت المصطلحات الكيميائية تحتفظ بأسمائها العربية اعترافا بفضل العرب على العلم الحديث .



## صَفْحَةٌ لِّلْجَمَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

### وَصِيَّةٌ لِّقَائِدِ الْجَيْشِ الْإِسْلَامِيِّ فِي قَلَسْطِينِ

كتب أبو بكر ليزيد بن أبي سفيان ، قائد المسلمين في جبهة فلسطين يقول له :  
( أنى قد ولينك لأبلوك وأجربك ، فان أحسنت رددتك الى عملك وزدتك ، وان أسأت عزلتك !!

فعليك بتقوى الله ، فانه يرى من باطنك مثل الذى يرى من ظاهرك .  
وان أولى الناس بالله أشدهم توليا له ، وأقرب الناس من الله أشدهم تقربا إليه بعمله .

وقد ولينك عمل خالد بن سعيد بن العاص الوالى السابق فياك ونخوة الجاهلية ، فان الله يفضها ويبغض أهلها .  
وإذا قدمت على جنك فأحسن صحبتهم ، وأبدأهم بالخير وعدمه  
إياه . . . .

وإذا وعظت فأوجز ، فان كثير الكلام ينسى بعضه بعضا . . .  
وأصلح نفسك يصلح الله لك الناس ، وصل الصلاة لأوقاتها ،  
باتمام ركوعها وسجودها والتخشع فيها .  
وإذا قدم عليك رسل عدوك فأكرمهم ، وأقلل لبثهم حتى يخرجوا من  
عسرك وهم جاهلون .

ولا ترينهم — حقيقة حينئذ — فيروا خلك ، ويعلموا علمك .  
وأنزلهم فى ثروة عسرك ، وامنع من قبلك من محادثتهم .  
وكن أنت المتولى للكلامهم ، ولا تجعل سرك لعلائينك فيختلط أمرك ؟  
وإذا استشرت فاصدق الحديث تصدق المشورة .  
واسهر بالليل فى أصحابك تأتلك الأخبار وتكتشف عندك الأستار .  
وأكثر حرسك وبدلهم فى عسرك ، وأكثر مفاجئهم فى محارسهم  
بغير علم منهم بك .

فمن وجدته غفل عن محرسه فأحسن أدبه ، وعاقبه فى غير أفرط .  
واعقب بينهم بالليل والنهار ، واجعل النوبة الأولى أطول من  
الأخيرة ، فانها أيسرها لقربها من النهار .

ولا تخف من عقوبة المستحق ، ولا تلجن فيها ، ولا تسرع إليها .  
ولا تغفل عن أهل عسرك فنفسه ، ولا تجسس عليهم فتفضحهم ،  
ولا تكتشف الناس عن أسرارهم واكنف بعلائينهم ، ولا تجالس العائنين .  
وجالس أهل الصدق والموفاء ، وأصدق اللقاء ولا تجبن فيجبن  
الناس .

واجتنب الغلول فانه يقرب الفقر ويدفع النصر .  
وستجدون أقواما حبسوا أنفسهم فى الصوامع فدعوهوم وما حبسوا  
أنفسهم له . . .

## السلام قبل الحرب

أراد الرسول ألا يدخل في حرب مع اليهود إلا بعد استنفاد كافة الوسائل للوصول الى حلول سلمية ، فبعث عبد الله بن رواحة ومعه ثلاثون رجلاً من الأنصار الى أسير بن رزام ، فقدموا عليه في « خيبر » ، وبعد أن أخذ كل من الطرفين الأمان لنفسه من الطرف الآخر عرضوا عليه أن يترك ما عزم عليه من حرب ، وأن يقوم معهم الى رسول الله ، ليحالفه ويوليه على « خيبر » ، ويعيش أهلها في سلام مع المسلمين بدلا من الحرب وسفك الدماء ، فاستجاب أسير لذلك أول الأمر ، وخرج مع وفد المسلمين ومعه ثلاثون رجلاً من اليهود قاصدا رسول الله .

وبعد أن قطع أسير ومن معه مرحلة من الطريق ندم على خروجه ، وهم بالفكر بالمسلمين ، فهوى الى سيف عبد الله بن رواحة يريد انتزاعه منه ليقتله به ، ففطن لذلك عبد الله وقال له : « أغدرا يا عدو الله ؟ » ، ثم نزل وضربه بسيفه ضربة أسقطته عن بعيره وقتلته ، ومال المسلمون على من كان معه من اليهود فقتلوهم .

## عزم اليهود على غزو المدينة

وبعد قتل أسير تولى زعامة اليهود في « خيبر » سلام بن مشكم ، وكان رأيهم في محاربة المسلمين كراى كل من سبقه من زعماء اليهود .  
وعندما تم الصلح بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش في « الحديبية » ، وتم الاتفاق على المهادنة ، وعلى تأمين بعضهم البعض ، ينس اليهود من معاونته العرب ، ومن تقديم يد المساعدة لهم .

وصرح سلام لزعماء اليهود بأن هناك خطرا يهدد الكيان اليهودي في أراضى « الحجاز » ، وأن الواجب عليهم أمام هذا الخطر هو أن يبادروا الى تأليف كتلة واحدة تتكون من يهود « خيبر » ومن يهود « وادى القري » و « تيماء » ، ثم أوضح لهم خطته التي وضعها للقضاء على الاسلام ، وهى أن يزحفوا على « المدينة » بدون أدنى اعتماد على القبائل العربية ، وبذلك ينفردون بفخر مقاتلة المسلمين وهزيمتهم ، وقد ذهب وفد منهم الى « بنى غطفان » فتعاقدوا وتحالفوا معهم على أن يحاربوا محمدا بكل ما أوتوا من قوة .

وقد علم الرسول بما يدور في خلد يهود « خيبر » ، فأخذ يتهيأ ويستعد لمواجهةهم وقتالهم ، وكانت خطته هى أن يفاجئ عدوه قبل أن يفاجئه ، وهذا هو ما يحتمه عليه سلامة دينه وتأمين دعوته ، وقد علم يهود « خيبر » بتهيؤ واستعداد الرسول والمسلمين لقتالهم .

ويرجع بعض الرواة علم اليهود الى رأس النفاق عبد الله بن أبى ، فقد أرسل اليهم من يقول لهم : ان محمدا سائر اليكم فخذوا حذرکم . فلما سمعوا ذلك أخذوا يعدون له ، فكانوا يخرجون كل يوم فى عشرة آلاف مقاتل مسلحين مستعدين صفوفا ، ثم يقولون : محمد يغزونا ؟ هيهات هيهات ! وأدخلوا أطفالهم وأموالهم فى حصون « الكتيبة » ، وجمعوا المقاتلين فى حصون « النطاة » .

## حصون خيبر

كانت بلاد « خيبر » مقسمة الى ثلاث مناطق حربية ، وكل منطقة مؤلفة من عدة حصون ، وهى الآتى :

**المنطقة الأولى :** منطقة « النطاة » ، وهى مؤلفة من حصن « الناعم » وحصن « الصعب بن معاذ » ، وحصن « الزبير » وهو حصن « قله » ، وحصن « الكتبية » .

**المنطقة الثانية :** منطقة « الشق » ، وهى مؤلفة من حصن « أبى » ، وحصن « البرىء » .

**المنطقة الثالثة :** منطقة « الكتبية » ، وهى مؤلفة من حصن « القموص » وحصن « السلام » ، وحصن « الوطيح » .

وكانت تلك الحصون من الحصون القوية المنيعة المشيدة على رؤوس الجبال ، ورجالها مدربون على القتال والنضال ، وكانت جموع اليهود فى « خيبر » تعد من أقوى الطوائف اليهودية بأسا ، وأوغرها مالا ، وأكثرها سلاحا ولكنهم — كماداتهم دائما — يهابون الحرب والالتحام فى الميدان ، ولا يحاربون الا أمام الحصون ، فاذا انهزموا رجعوا مسرعين اليها وأغلقوها عليهم ، وقد سجل القرآن الكريم عليهم هذه الخصلة من خصال الجبن ، فقال تعالى : « لا يقاتلونكم جميعا الا فى قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون » .

وقد عرف الرسول الكريم هذه الطبيعة فيهم ، فوضع خطته على أساسها عندما سار اليهم ليفزوهم فى عقر دارهم .

## موقع خيبر

تقع « خيبر » على بعد نحو مائة ميل من شمال « المدينة » جهة « الشام » وهذه المسافة تقطعها الإبل فى مدى خمسة أيام ، وهى عبارة عن واحة كبيرة ذات حدائق ومزارع ونخيل ، ولم يكن سكانها مجتمعين فى صعيد واحد ، بل كانوا متفرقين فى الوديان المتجاورة ، يسكنون بيوتا حصينة تقع فى وسط النخيل والمزارع ، وكانت « خيبر » لمنعة حصونها وطبيعتها أرضها يعتقد اليهود والعرب بأن الرسول لن يستطيع أن يفزوها .

## خروج الرسول الى خيبر

كانت قوة المسلمين تتألف من ألف وستمائة مقاتل ، مجهزين تجهيزا حسنا من بينهم مائتا فارس ، ويمتلك كل مقاتل راحلة سريعة ، وكان مع الجيش نساء عهد اليهن الرسول بالقيام بشئون الجرحى .

وغادر الرسول بجيشه « المدينة » بعد أن استخلف عليها سباع بن عرفطة فى شهر الحرم من السنة السابعة للهجرة وبعد أن استنفر من حوله من الاعراب ممن شهد « الحديبية » ليجاهدوا معه (1) .

(1) كانت هذه الفزوة مقصورة على من شهد صلح الحديبية .

وكانت المسافة بين « المدينة » وبين « خيبر » خمسة أيام إذا سارها الجيش بالسرعة المعتادة ، وكان الرسول يعلم أن الطريقة الوحيدة التي يستطيع أن يهزم بها عدوه هي المفاجأة والمباغطة ، فقطع المسافة على طولها في ثلاث مراحل مجهدة .

وعبأ المسلمون قواتهم تعبئة عسكرية منظمة ، وقسموها الى قسمين ، أعد القسم الأكبر لمهاجمة حصون اليهود حصنا حصنا ، وانطلق القسم الآخر الى الطرق بين « خيبر » و « غطفان » لقطع الاتصال بينهما لأنهم كانوا أحلفا ، وحتى لا يفاجئوا المسلمين من الخلف ، وقد وصل جيش المسلمين الى حصون الاعداء قبل فجر اليوم الرابع .

ويقول بعض الرواة : ان يهود « غطفان » أرادوا أن يظاهروا يهود « خيبر » ، ولكنهم بعد خروجهم سمعوا صياحا في ديارهم ، فخيّل اليهم أن المسلمين قد خالفوهم الى أهلهم وأموالهم فرجعوا ، ويقول البعض الآخر : ان الرسول طلب منهم ألا يعينوا يهود « خيبر » في هذه الغزوة ، على أن يعطيهم من « خيبر » شيئا مما سماه لهم . وعلى كل فان يهود « غطفان » لم يعينوا يهود « خيبر » وخلوا بين رسول الله وبينهم .

ووقفت « قريش » ووقفت شبه الجزيرة العربية كلها متطلعة الى هذه الغزوة ، حتى لقد كان من « قريش » من يتراهن على نتائجها ، ولمن يتم الانتصار فيها ، وكان الكثير منهم يتوقع أن تدور الدائرة على المسلمين ، لما يعرفونه من قوة حصون « خيبر » ، وبنائها فوق الصخور والجبال ، وطول ممارسة أهلها للحرب والقتال ، مما يجعل فتح هذه الحصون شيئا متعذرا ، بل يكاد يكون مستحيلا .

ونزل الرسول بجيشه قريبا من حصون منطقة « النطاة » . فقال له الحباب بن المنذر : « ان أهل النطاة ليس قوم أبعد مدى منهم ، ولا أعدل رمية منهم ، وهم مرتفعون علينا ، وهو أسرع لانحطاط رميهم ، ولا تأمن من بياتهم ، يدخلون في حمر النخل ، فتحول يا رسول الله » ، فقال له صلى الله عليه وسلم : « أشرت بالرأى » . وتحول الى مكان بعيد عن مدى نبليهم وعسكر فيه . وعمى الله على يهود « خيبر » ما كان من أمر رسوله وجيشه ، فباتوا آمنين مطمئنين ، وكان أول من شاهدهم الفلاحون الذين تعودوا البكور للقيام بأعمالهم في المزارع والحقول ، فأخذوا من الرعب والهول ، وما هي الا لحظة حتى ترددت الاصوات من حقل لحقل صائحة : محمد والخميس محمد والخميس ! (١) وكأنا رأى رسول الله أن يزيد في فزعهم ، فصاح في أعقابهم مكبرا : « الله أكبر . خربت خيبر ! انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » . وما ان انتشرت الصيحة حتى أسرع اليهود يجرون هنا وهناك ، وقد أخذت عليهم المفاجأة كل طريق للهجوم ، فلم يبق أمامهم من وسيلة سوى الدفاع فلجأوا الى حصونهم يحتمون بها « وطنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب » .

وكان الرسول يعلم أن من طبائع اليهود شدة حرصهم على المال ، وأنه قد يكون أحب اليهم من أرواحهم ، فأراد أن يرهبهم باتلاف بعض مالهم عليهم يسلمون اليه بدون قتال ، فأمر بقطع نخيلهم ، فقطع المسلمون حوالي أربعمائة نخلة ، وعندما رأى أن اليهود مصممون على القتال نهى عن قطع النخيل .

(١) الخميس : الجيش العظيم ، سمي خميسا لأنه خمسة أقسام : المقدمة ، واليمين ، واليسرة ، والقلب ، والساقة .

## بدء القتال

ابتدأ القتال مع اليهود في حصن « ناعم » ، وكانوا قد حشدوا غيـه قواتهم وأعدوا أنفسهم لمعركة مزيرة طاحنة ، وكانوا كلما حاولوا الخروج من الحصن يشتبك معهم المسلمون ، فيرتدون الى الحصن ليحتموا خلف جدرانـه القوية ، وظل الرسول سبعة أيام يقاتل أهل هذا الحصن حتى فتحه الله على يد على ابن أبي طالب .

وفى أثناء الحصار توفى زعيم اليهود سلام بن مشكم ، فتولى القيادة بعده الحارث بن أبي زينب .

ولما سقط حصن « ناعم » فر اليهود الى حصن « الصعب بن معاذ » واحتتموا به ، وقاتلوا المسلمين قتالا شديدا ، ولكن المسلمين اقتحموا عليهم الحصن وفتحوه عنوة .

وقد وجد فيه المسلمون طعاما كثيرا وذخيرة ، ووجدوا أيضا في بيت تحت الأرض منجنيقا ودبابات ودروعا وسيوفا ، وكميات كبيرة من آلات الحرب التي دلهم عليها بعض اليهود ، وقد انتفع المسلمون بهذه الأدوات في هذه الموقعة انتقاعا كبيرا .

وبعد سقوط حصن « الصعب بن معاذ » لجأ اليهود الى حصن « الزبير » وهو حصن قوى منيع قائم على قمة عالية ، فحاصره المسلمون ثلاثة أيام ، واستعصى عليهم فتحه ، وعلم الرسول من أحد اليهود أن وراء هذا الحصن جدولا يمد من فيه بالماء ، فأمر الرسول بقطع الماء وتعطيشهم ، فخرج اليهود من الحصن وقاتلوا المسلمين ، ولكن الدائرة دارت عليهم ولحققتهم الهزيمة . وبسقوط هذا الحصن سقطت منطقة « النطاة » كلها في أيدي المسلمين .

وفر اليهود من منطقة « النطاة » الى منطقة « الشق » واعتصموا بحصن « أبي » ، فحاصره المسلمون فيه ، ثم تحاملوا على الحصن وفي مقدمتهم أبو دجانة الانصارى حتى دخلوه ، فهرب من فيه من جنود اليهود ، وأخذوا يقتحمون الجدر الى حصن « البريء » .

وزحف الرسول في أصحابه اليهم ، وأمر بأن ينصب على الحصن المنجنيق فوقع في قلوب أهل الحصن الرعب والخوف ، فأسلموا الحصن وهربوا . وكما سقطت منطقة « النطاة » سقطت منطقة « الشق » .

وذهب اليهود الى منطقة « الكتبية » واحتتموا بحصن « القموص » ، وكان حصنا هائلا ، بنى من الصخر الحى وحصنت مداخله تحصينا قويا ، وعلى المتاريس حراس مجهزون تجهيزا جيدا ، ويملكون كثيرا من المؤن ، ودارت حول الحصن معارك عنيفة بين الفريقين ، قاتل فيها المسلمون واستبسلوا استبسالـا شديدا عظيما .

ولم يكن الأمر سهلا كما ظنه المسلمون ، فقد كانوا يعتمدون في تموينهم على موارد الأعداء ، والآن أخذ اليهود يشعلون النيران في مزارعهم ، ويسحبون أنعامهم الى داخل الحصن .

وبدأت المجانيق تعمل عملها ، وتجددت القيادة برئاسة أبي بكر وعمر وعلى ، لأن الرسول كان قد أصيب بما يشبه الصداغ فاعتكف ، واستمرت أعمال المجانيق حتى فتحت ثغرة صغيرة في جدران الحصن ، بعد أربعة عشر يوما من الحصار ، تدفق منها المسلمون وكانهم فيضان عارم جارف ، وسقط

الحصن ، وقد خسر المسلمون نحو عشرين شهيدا ، بينما كانت خسارة اليهود نحو قرابة المائة قتيل . وقد سبى من هذا الحصن جمع من النساء والذراري ، من بينهم صفية بنت حبي .

### سقوط خيبر

قصد المسلمون بعد سقوط حصن « القموص » حصن « الوطيح » و « السلالم » ، وكانا آخر حصون « خيبر » ، فحاصرهما المسلمون بضعة عشرة ليلة ، ولما أيقنوا بالهلكة سألوا رسول الله الصلح ، فصالحهم على أن يحقن دماء من في الحصنين من المقاتلين ، ويترك الذرية لهم ويخرجوا من « خيبر » وأرضها ، ويخلوا بين المسلمين وبين مالهم من مال وخيل وسلاح . غير أن نفوسهم رغبت عن الهجرة ، فطلبوا من الرسول أن يبيحهم في الأرض ويعطوه نصف ثمارها ، فوافق الرسول وأبقاهم في الأرض ، ولم يجعل ذلك إلى الأبد ، مخافة عبثهم ، بل قال لهم : « ان شئنا أن نخرجكم أخرجناكم » . ويزعم بعض المستشرقين بأن المسلمين لم يتركوا لليهود « خيبر » شيئا من المتاع سوى ثوب واحد لكل منهم ، وهذا القول مردود لما هو معروف من أن اليهود قد طلبوا بعد فتح « خيبر » شراء بعض الغنائم وفداء السبائيا من أيدي المسلمين ، فمن أين أذن جاء اليهود بالثمن لو أنهم قد خرجوا عرايا ؟ ويزعم الدكتور اسراييل ولفنسون في كتابه « اليهود في جزيرة العرب » أن الرسول ما ترك لليهود « خيبر » الا ليفلحوا له الأرض للحاجة الى ثمارها وغلاتها ، ولأن أصحابه ليس في وسعهم ذلك فضلا عن اشتغالهم بالأعمال الحربية . وهذا ليس بصحيح ، لأن الرسول قد صالحهم على البقاء في « خيبر » ، فطلبوا بها الى أن أجلهم عمر بن الخطاب في خلافته لقول الرسول : « لا يجتمع بجزيرة العرب دينان » (1) .

### يهود فدك ووادي القرى

وعندما وصل الى سمع يهود « فدك » نبأ سقوط « خيبر » ، وبالصلح الذي تم بين رسول الله وبينهم ، رغبوا عن الحرب وجنحوا الى السلم ، وبعثوا الى الرسول ليصالحوه على مثل ما صالح عليه أهل « خيبر » ، فأجابهم الى طلبهم ، وتم الصلح بدون قتال . ثم انصرف الرسول الى « وادي القرى » وحاصرها حتى سلم أهلها ، وصالحهم على مثل صلح « خيبر » ، أما يهود « تيماء » فقد قبلوا الجزية بدون حرب . وبذلك دانت اليهود لسلطان الرسول ، وأصبح المسلمون بأمن من ناحية الشمال الى « الشام » ، كما صاروا بعد صلح « الحديبية » بأمن من ناحية الجنوب .

### مغانم خيبر

كانت مغانم « خيبر » أكثر المغانم التي حصل عليها المسلمون منذ غزوا في

---

(1) الكامل في التاريخ : لابن الأثير ج ٢ ص ١٥١ ، سيرة ابن هشام ص ١٠٥ ، صحيح البخاري ، باب غزوة خيبر .



سبيل الله حتى ذلك اليوم ، وقد قسم الرسول هذه المغنم بعد أن خمسها ، فأعطى الجندى من المشاة سهما ، والفارس ثلاثة أسهم ، وأعطى من خمسه لزوجاته ، وذى القربى [ بنى هاشم ، وبنى عبد المطلب ] ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل .

وكان من بين المغنم التي غنمها المسلمون صحائف من التوراة ، فجاء اليهود يطلبونها ، فأمر الرسول بتسليمها اليهم ، وفي ذلك يقول ولفنسون (1) : « ويدل هذا على ما كان لهذه الصحائف فى نفس الرسول من المكانة العالية ، مما جعل اليهود يشيرون اليه بالبنان ، ويحفظون له هذه اليد ، حيث لم يتعرض لصحفهم المقدسة بسوء ، ويذكرون بازاء ذلك ما فعله الرومان حيث تغلبوا على أورشليم وفتحوها سنة ٧٠ قبل الميلاد ، إذ أحرقوا الكتب المقدسة وداسوها بأرجلهم ، وما فعله المتعصبون من النصرارى فى حروب اضطهاد اليهود فى الأندلس حيث أحرقوا أيضا صحف التوراة ، هذا هو البسوس الشاسع بين الفاتحين ممن ذكرناهم وبين رسول الاسلام » .

وليست هذه أول مرة يتسامح فيها الرسول ويترك لليهود صحائفهم المقدسة ، دون التعرض لها بسوء ، أو تحقيرها لشدة عداوتهم له ، فقد سمح لهم قبل ذلك بأخذ صحفهم المقدسة المشتملة على وصية سيدنا موسى عليه السلام لبنى اسرائيل ، عند اجلائهم من « المدينة » فى غزوة « بنى النضير » .

### زواج الرسول من صفية

لم تكن هناك غاية يبغيها الرسول من اليهود بعد أن ألقوا سلاحهم ، وأمن الرسول جانبهم ، سوى حرصه على أن تكون العلاقة بينه وبينهم قائمة على أساس من المودة والصفاء ، لا على العداوة والبغضاء ، فاتخذ فيهم سهرا ، وأصطفى من نسائهم صفية بنت حبي ، وخيرها بين أن يعتقها ويتزوجها وبين أن يلحقها بأهلها ، فاخترت أن تكون له زوجة ، فأعتقها وتزوجها مقتفيا بذلك أثر الفاتحين العظماء ، الذين كانوا يتزوجون من بنات عظماء الممالك التي يفتحونها ، ليخففوا من مصابهم ، ويحفظوا من كرامتهم .

وقد خشى أبو أيوب خالد الأنصارى أن تمثل صفية دور « يهوديت » مع « هلوغرن » ، لأن محمدا قتل أباهما وزوجهما ، وخرب قومها ، فيكون ذلك مدعاة لتحرك عوامل الضغينة فى نفسها ، فبات مسلحا حول الخيمة التى أعرس فيها الرسول بصفية . فلما أصبح الرسول ورآه سأله : « مالك ؟ » . قال : « خفت عليك من هذه المرأة وقد قتلت أباهما وزوجها وقومها وقد كانت حديثة عهد بكفر » .

ولكن صفية كانت وافية للرسول ومعجبة به ، فأخلصت له الى أن توفى ، وعندما حضرته الوفاة كان نساؤه حوله ، فقالت صفية : « أما والله يا نبي الله لوددت أن الذى بك بى » . فتغامز أزواج الرسول عليها ، فقال الرسول لهن : « مضمضن » . فقلن : « من أى شىء يا نبي الله ؟ » . فقال الرسول : « من تغامزكن بصاحبكن ، والله انها لصادقة » .

(1) اليهود فى جزيرة العرب . صفحة ١٧ .

## معاملة الرسول لليهود

كان الرسول صلى الله عليه وسلم حريصا على اقامة العدل فى معاملة اليهود ، يريد أن يزيل من نفوسهم آثار عداوتهم للإسلام والمسلمين ، فالعداوة بينه وبينهم لم تكن عداوة شخصية ، وإنما كانت خلافا على العقيدة التى غيروا وبدلوا فيها .

روى أن اليهود شكوا الى الرسول من أن المسلمين يقعون فى حرثهم وبقلهم بعد الصلح ، فأمر الرسول بجمع المسلمين ، ثم قام فيهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « ان يهود شكوا الى أنكم وقعتم فى حظائرهم ، وقد أمناهم على دمائهم وعلى أموالهم التى فى أيديهم فى أراضيتهم وعاملناهم (1) . وأنه لا تحل أموال المعاهدين الا بحقها » . فكان المسلمون بعد ذلك لا يأخذون من بقلهم شيئا بدون ثمن .

فهل حفظ اليهود جميل الرسول وقدروه ؟ وهل عرفوا أن محمدا صدق الناس قولاً وأكثرهم عدلاً وأطهرهم قلباً ؟ وهل أدركوا أن الإسلام لم يكن يريد بهم شراً ، وأن مبادئه تقوم على العدل واحترام حقوق الغير ، وأنه يعدل فى أعدائه مثلما يعدل فى أصحابه ؟ كلا ، لم يقدر اليهود شيئاً من هذا ، وإنما ظلوا على ما هم عليه من الغدر والخيانة ونكران الجميل ، وقاربت قلوبهم تحترق من كثرة الحقد على الرسول . لقد رجعوا الى قديم عاداتهم ومألوف حياتهم ، رجعوا يتآمرون عليه ويفكرون فى الغدر به ، والقضاء عليه بحيلة مكررة .

أهدت زينب بنت الحارث زوجة سلام بن مشكم الى الرسول شاة مشوية فجلس الرسول وأصحابه حولها ليأكلوها ، وتناول عليه الصلاة والسلام ذراع الشاة فلاك منها مضغة فلم يسفها وكان بشر بن البراء معه ، فتناول منها مثل ما تناول الرسول فأساغها وازدردها ، ولكن الرسول لفظها وهو يقول : « ان هذا العظم ليخبرنى أنه مسموم » وأمر أصحابه برفع أيديهم عن الطعام ، ثم دعا بزینب فاعترفت بأن الشاة مسمومة . فقال لها : « ما حملك على ذلك ؟ » . فأجابته : بلغت من قومي ما لم يخف عليك . فقلت : ان كان ملكا استرحت منه ، وان كان نبيا فسيخبر ، وقد استبان لى أنك صادق ، وأنا أشهدك ومن حضرك أنى على دينك وأن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، فعفا عنها الرسول ولم يعاقبها ، مقدرا لها عذرها بعد الذى أصابها فى أبيها وزوجها ، ومات بشر ابن البراء من أكلته التى أكلها بعد ما سرى السم فى جسمه .

## اهتمام قريش بأنباء خيبر

كان فتح « خيبر » حدثا عظيما اهتزت له « قريش » ، لأنها لم تكن تتوقع أن تنهزم « خيبر » بهذه السرعة المذهلة ، وهى على ما هى عليه من القوة والمنعة والحصانة ، ولم تكن تظن أن الرسول وأصحابه سيبلغون فى يوم من الأيام هذا المبلغ العجيب من القوة .

لقد كان اليهود من القوة بحيث لا يظن أحد أو يتوقع أن يهزموا فى يوم ما ، كان جيشهم مكونا من عشرة آلاف مقاتل ، مجهزين بالعتاد والأسلحة ، ومدربين

(1) عاهدناهم على أن تكون الأرض لهم يعملون فيها ولنا نصف ثمارها وغللاتها .

على غنون القتال ، ووراءهم حصونهم القوية وآلاتهم الثقيلة ومؤنهم الوفيرة ، على حين كان جيش المسلمين لا يزيد عن الف وستمائة ، وليس معهم سوى السيوف والرماح والقسى والسهام والمجانيق ، وليس وراءهم حصن يحتمون به ، وكانوا على ذلك فى قلة من الطعام وشح من القوات وبعد عن المدد .

ومع كل هذا التباين الظاهر بين الفريقين ، والفارق الملموس فى تكافؤ الفرص ونهية الأسباب ، انتصر المسلمون هذا الانتصار العجيب على اليهود . ولا ريب أن هذا النصر الكبير قد أدهش قريشا وأذهلها ، وأذهل معها العرب وغير العرب فى شبه الجزيرة العربية ، ومأل القلوب بالرعب من هذه القوة الخارقة التى لا تعوقها حصون ، ولا يحول بينها وبين الوصول الى غاياتها شىء من الأشياء .

لقد كان الرعب الذى قذفه الله فى قلوب اليهود من أهم العوامل فى انتصار المسلمين عليهم ، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ يقرر هذه الحقيقة فيقول : « نصرت بالرعب مسيرة شهر » .

وكان من نتائج فتح « خيبر » القضاء التام على القوة السياسية والاقتصادية والدينية التى كانت لليهود فى أقاليم « الحجاز » ، فأخذت ظلالهم تتقلص شيئاً فشيئاً حتى انمحت آثارهم تماما .

وكما قضت غزوة « خيبر » على استغلال اليهود ونفوذهم ، قضت على عنفوان « قريش » وكبريائها ، وأوقفتها أمام قوة الاسلام مغلولة اليدين ، لا تدرى ماذا تصنع حيال هذا السيل الجارف الذى لا تستطيع له صدا ، وأيقنت « قريش » وأيقن العرب معها أنه لا حيلة لهم فى مقاومة هذا الدين ، فاستسلموا للأمر الواقع ، ولم يعد هناك من يفكر فى مناوأة الاسلام .

### العودة الى المدينة

وعاد الرسول بجيشه الى « المدينة » بعد أن أخضع معظم شمالي « الحجاز » ، وعندما لاحت له « المدينة » بنخيلها كانت تنتظره مفاجأة سارة ، فقد وصل الى « المدينة » أثناء غيابه عنها ابن عمه جعفر ابن أبى طالب والمهاجرون الى « الحبشة » ، فاستقبلهم الرسول بسرور بالغ ، وقبل جبهة جعفر وعانقه ثم قال : « والله ما أدري بأيهما أفرح ؟ بفتح خيبر أم بقدوم جعفر » وقال لجعفر : « أشبهت خلقى وخلقى » . فاهتز جعفر من فرط سروره ، ولما أصابه من الفرح .

لقد كان لقاء الرسول بالمهاجرين رائعا ، فان آخر مرة رأى فيها الرسول هؤلاء الصحابة الكرام كانت فى أيام « مكة » المظلمة ، يوم كانوا يتسللون فى جماعات للبحث عن مأوى ، وما كان أحد ليفكر فى أنهم قد يرى بعضهم بعضا مرة أخرى .

وقد أشركهم الرسول فى مغانم « خيبر » مع أهل « الحديبية » ، ولم يقسم لأحد غيرهم معهم . لأن الله سبحانه قد جعل « خيبر » مكافأة سخية لمن بايعوا على الموت تحت شجرة الرضوان .

ولم يمض وقت طويل على أولئك العائدين حتى اكتسبوا ما فاتهم من علم بالقرآن والسنة ، وانتظموا فى موكب الجهاد مع من سبقوهم باحسان .

# التوكل على الله

## أعلى درجات السلوك الإيجابي

للأستاذ: أحمد مختار وطب

على الله هو الإنسان القاعد المهمة البعيد عن التفكير الموضوعى غير المتدبر والمتفهم لاحكام وقوانين الحياة وهو الذى انعدمت عنده كل القوى الحافظة .

أما أن فكرة التوكل على الله لعبت دورا خلاقا ومفجرا للطاقات فى الماضى .. فهذا صحيح بغير شك .. وأما أن الكثيرين يحاولون الان تحميلها معظم مظاهر تخلفنا فليس هناك شك فى ذلك أيضا .. فكيف يتأتى ذلك وكيف يمكن أن تكون الفكرة الواحدة مصدرا للتنقيضين ومؤدية للسبيلين المتعارضين .

الاصل أن الفكرة الواحدة تخدم غرضا واحدا فالانجاء بالذهن للخطو الى الامام لا يمكن أن يؤدى بالانسان الى التقهقر للخلف الا اذا كان هناك خطأ فى الخطوة الى الامام منعها أن

التوكل على الله ركن بارز من أركان سلوك المسلم .. وقد كان فى الماضى مصدر قوة لا حد لها عند المسلمين ، وكان مجرد الاعتقاد الجازم غير المرتاب فى هذه القاعدة من قواعد السلوك يفجر فيمن يعتقدها كل الطاقات الكامنة ، ويمنحه قدرة تكاد تكون كاملة على التفكير الموضوعى المتجرد ...

كان هذا فى الماضى البعيد بالنسبة للغالبية من المسلمين وفى الماضى القريب بالنسبة لأقلية منهم . أما فى الحاضر فاننا نسمع من يقول ان فكرة التوكل عليه هى السر الكامن وراء تأخر المسلمين وانها الحائل بينهم وبين الادراك الحقيقى لطاقات الانسان ، وهى المرادف للايمان بالغيبيات الداخلة فى معنى الاساطير ، وأن الشخص المتوكل

وعلى ذلك فمفتاح المسألة هو  
فى فهم أن المتوكّل عليه يسعف  
المتوكّل وشرط هذا الاسعاف هو قيام  
المتوكّل بكل ما يطلبه منه المتوكّل  
عليه ليوصله للنتيجة التى وعده بها  
وهذا هو الذى وصلنا اليه من  
محاولة تفهم النصوص القرآنية  
فضلا عما توحى به البديهة من أنه من  
غير المعقول أن يأمر الله عباده  
بقاعدة سلوك فيها تخلفهم وهلاكهم  
والشاهد من الاستقراء التاريخى كما  
قلنا انها كانت بمثابة التفجير الذرى  
لكل الطاقات الكامنة فى النفس  
البشرية . .

ولنقرأ معا الآيات الثلاث الاولى  
التي جاءت فى سورة الاحزاب لنرى  
هذا المعنى واضحا كل الوضوح :

« يأياها النبى اتق الله ولا تطع  
الكافرين والمنافقين ان الله كان عليما  
حكيمًا . واتبع ما يوحى اليك من ربك  
ان الله كان بما تعملون خبيرًا .  
وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا »

والخطاب فى هذه الآيات الكريمة  
موجه للنبى صلى الله عليه وسلم  
وهو يتضمن ثلاثة أوامر يمكن بعد  
التزامها التوكل عليه .

فهو يؤمر باتقاء الله اى بتجنب  
كل ما يمكن أن يؤدى الى مخالفة  
الله وهى درجة سابقة على الوقوع  
فى الخطأ سدا للذرائع المؤدية اليه .

وهو يؤمر بالألا يطيع الكافرين  
والمنافقين أمرا عاما لا استثناء فيه  
بحيث يشمل فيما يشمل كل ما جاءوا  
به من علم انتهى بهم الى الكفر لان  
ما عند الله من العلم والحكمة هو  
الحق « والله يقول الحق وهو يهدى  
السيبل » ( الاحزاب آية ٤ ) . .

تؤدى وظيفتها ، أو خطأ فى ذهن  
الانسان حيث حسب أنه يأمر ذهنه  
بالاتجاه الى الامام فى حين انه أمره  
بالارتداد الى الخلف أو لم يكن هذا  
الذهن يفهم معنى لفظ التقدم ،  
وحسب أن لفظ الارتداد يؤدى هذا  
المعنى . . وخلاصة الأمر أن الخطأ  
لا بد وأن يكون كامنا فى الطريقة  
التي فهمنا بها أية فكرة .

فان فهمنا معنى التوكل على الله  
بأن الله لا يكون وكيلا الا لمن آمن  
به والتزم بكل احكامه ، كان هذا  
الفهم منا مؤديا الى نتائج . . . وان  
فهمنا أن معنى التوكل عليه معنى  
مستقل عن الالتزام بالواجب وانه  
انتظار للشئ من غير اسبابه وتوقع  
الأمر من غير مقدماته المحدثه له ادى  
هذا الفهم الى نتائج متعارضة  
ومتناقضة مع النتائج الاولى . .  
فحيث نقول ان حقنا فى التوكل على  
الله لا يتقرر الا اذا اوفينا بما امرنا  
به تحدث هذه الفكرة فينا ما احدثته  
فى اوائل المسلمين . . وان اسقطنا  
واجبنا فى الطاعة وطالبنا بحقنا فى  
التوكل ادخلنا هذا الفهم فى سبب  
التواكل وتغيرت الصورة تغيرا كاملا  
وارتدنا الى الخلف ونحن نعجب  
كيف لا تقودنا خطانا الى الامام .

فالعلة كامنة فى الانسان ابدا . .  
وكل حق يقابله واجب . . والالتزامان  
متقابلان . . ونقول ان التوكل على  
الله حق للانسان الذى يؤدى الواجب  
الذى قال به من نتوكل عليه وهو  
الله سبحانه وتعالى لا ما نادى به  
اهواؤنا ولا ما نادى به من لا يتبعون  
صراط الله المستقيم .

هذا هو السر فى اختلاف النتيجتين  
. . بل تناقضهما .

— . . —

ونلاحظ فى هذا النهى انه اقتصر على الطاعة ولم يشمل المعرفة والنقصى والبحث لما فى المعرفة والعلم من فوائد جمة أيا كان مصدرها .

أحوى فى بعض مراحلها من أضواء تصلح للخداع ولا تصلح للإنارة الحقيقية وفى ذلك تقول الآية الكريمة :

« ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم ما لك من الله من ولى ولا نصير » . (سورة البقرة آية ١٢٠) .

هذا حديث الله سبحانه وتعالى الى رسوله الكريم يبشره فيه بوكالته عنه وهو متبع لطريقه ويحذره فيه ايضا من ان اتباع السبل ستكون نتيجته الحتمية أن يوكل المرء لهذه السبل تجرّفه حيث قدر لها أن تجرف تابعيها .

والخطاب الموجه الى الرسول الكريم موجه بدوره الى كل المؤمنين ومع ذلك نجد الكثير من الآيات تخاطب المؤمنين بهذا الذى خاطب به النبى صلى الله عليه وسلم وتقول لهم ان الله تكفل بمن يتبع سبيله وأما الناكسون عن هذا السبيل فهم وما تؤدى بهم سبلهم . . من ذلك ما نراه فى سورة إبراهيم من ربط واضح بين سبيل الله والتوكل عليه .

« ومالنا الا نتوكل على الله وقد هداانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون » (سورة إبراهيم آية ١٢) وتقول الآية ١١٥ من سورة النساء :

« ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل

وأخيرا فانه يؤمر وقد ترك هذه المصادر من المعرفة بأن يتبع ما يوحى اليه من ربه لان هذا الوحى منزل عليه من الخير العظيم الذى يعتبر وحده المصدر الحقيقى للمعرفة الواجبة الاتباع .

فاذا تم ذلك ورفض الرسول الكريم اتباع كل ما تعج به الدنيا من تقلبات فكرية يأتى بها الكافرون والمنافقون وأمعن فى اتقاء الله وتجنب كل المزالق التى وان كانت فى مظهرها بريئة ويحسب الانسان انه قصادر على التحكم فى مسارها الا انها حتما أقوى منه ومؤدية به الى الوقوع فيما يفضب الله . . اذا فعل الرسول الكريم ذلك غلا خوف عليه ولا يجب أن يساوره أدنى شك فيما نصحه به الله وما أنزل عليه من وحى وليثق كل الثقة ان وعد الله حق وليؤمن ايمانا لا يتزعزع ان كل ما أمره الله باجتنابه لن يوصله الى شىء وما عليه الا أن يمتثل لما يقوله ربه « وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً » .

أما ان حدثت الصورة العكسية وارتاب القلب وخشى أن يقطع قطعا جازما بهذا الرأى ولا يسه خوف أن تكون أهواء الكافرين والمنافقين وتقلبات أفكارهم وافئدتهم حاوية لما قد ينفخ فليس للشخص اذن أن ينتظر نصرا من الله ولن يكون وكيله فيما خالفه فيه ولينتظر من سبيل هؤلاء الكافرين أن يؤدى به الى ما هو مخدر لمثله من نتائج سيئة مهما

المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم  
وساءت مصيرا .

وفى ذلك تبصرة كافية بأن من  
يعزف عن سبيل المؤمنين تتسولاه  
السبل الأخرى بقوانينها .

.....

هذه هي القاعدة العامة فى  
التوكل عمادها الإيمان المطلق بكل  
ما أمرنا به مع الثقة الكاملة فى وعد  
الله بنصر المؤمنين . . ولا شك أن  
الالتزام بالواجب قد يكون شاقا وتزيد  
المشقة عندما يكون الملتزمون به  
أقلية تعيش فى مجتمع تنشأ قيمه من  
احتياجاته المؤقتة . . وتمعن فى  
الزيادة عندما يكون الوفاء بالواجب  
قائما على بذل النفس والتضحية  
بالحياة فى صورة الاستشهاد عند  
القتال فى سبيل الله وقد تبدو فى كل  
هذه الحالات القيم المخالفة للشرع  
ذات بريق وأقرب السى تحقيق  
الإغراض العاجلة ، وقليل من الناس  
من يستطيع التصرف لحساب الأجل  
لا العاجل ، وكان طبيعيا أن يمر  
المسلمون بهذه الامتحانات وأن يرق  
إيمان بعضهم وأن يتزعزع من بعضهم  
القلب والوجدان ويحسبون أن طرق  
غير المؤمنين ادعى وأقرب لاستجابة  
متطلبات الحياة ويقول البعض كما  
قال القرآن الكريم « هؤلاء اهتدى  
من الذين آمنوا سبيلا » كان هذا  
طبيعيا وكان من الطبيعي أيضا أن  
يقابله القرآن بالتعليم والإرشاد  
والتوجيه وضرب المثل فاذا تكالب  
الناس على جمع المال وظنوا أن  
التحلل من كل قيمة فى جمعه وفى  
التصرف فيه — هى الطريقة المثلى  
ينبههم القرآن الى أن الرزق الواسع  
والضيق أمر مقدر وهو خاضع لآلاف  
بل ملايين من العناصر التى لا يمكن  
لنا الإحاطة التامة بها وان علينا

الالتزام الرشاد فى الحصول على  
الرزق وتنكب هذا السبيل لا يؤدى  
إلا السى بريق لا بد أن يخبو ، وما  
نسميه حسن الحظ وسوءه فى جمع  
المال لا يخرج عن كونه إرادة الله  
فى توزيع الرزق على عباده . . وقد  
يكون جامع المال سىء الحظ فلن  
يقدر على شىء منه ولن تغنيه كل  
وسائل الانحراف والعكس صحيح  
. . فما دام الأمر كذلك فلا مصلحة  
لنا فى الخروج على أوامر الله ،  
وضرب الله للناس مثلا لذلك ما كان  
من شأن قارون الذى أبى أن  
يستجيب لنداء الله ورغض أن يخضع  
فى ماله لما أمر الله به من احسان  
وحسن قصد فى استعمال القدرات  
المالية وزعم انه هو السبب الأول  
والأخير فيما وصل اليه من ثروة  
ولذلك فهو القانسون ورغباته هى  
الذستور الذى يحكم كل تصرفاته  
والله هواه . . وأصبح هذا الموقف  
فتنة للكثيرين ممن تمنوا مكانته . . .  
والاعجاب بالقدرة قد يتطور الى  
تكوين قيم وقواعد سلوك تقليدا  
للقادر المنتصر فلما ذهب المال وحلت  
بقارون الكارثة أدرك الذين كانوا  
مفتوين به أن خطايا قارون لم تكن  
هى السبب فى ثرائه كما انها لم  
تستطع أن تحمى هذه الثروة وان  
هناك ما هو أعلى من الأسباب  
الظاهرة وهو ما درجنا على تسميته  
بالحظ وان الذى يجب أن يستقر فى  
أذهاننا هو التمسك من هذه الأسباب  
الظاهرة بما أمرنا الله بالتمسك به  
فهو وحده يملك الظاهر والباطن .

« وأصبح الذين تمنوا مكانه  
بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط  
الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا  
أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه  
لا يفلح الكافرون » . ( سورة  
القصص آية ٨٢ ) .

فرحون . قل لن يصيبنا الا ما كتب  
الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل  
المؤمنون » .  
( سورة التوبة آية ٥٠ و ٥١ ) .

فالحرص والقعود والهرب سبب  
للمذلة لا للنجاة فلكل أجل نهاية لن  
يؤجل وقوعها اى ترخص أو تحلل  
أو تفريط واذ نتقع هذه النهاية الحتمية  
لن يتبقى الا الندامة على ما فرط فيه .  
الانسان ليتفادى ما لا يمكن تفاديه .

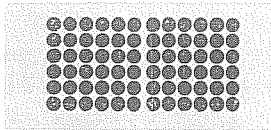
— . — . —

هذا هو التوكل على الله .. أعلى  
درجات السلوك الإيجابى .. وغاية  
ما يكلف به المؤمن من صدق وإيمان  
.. فاذا كان يمثل لدى بعض  
المسلمين غير ذلك فالعلة فيهم لا فى  
عقيدتهم .. واذا حاول غير المسلمين  
القول بأن التوكل على الله هو  
التواكل فهو أما بسبب عدم فهمهم  
للعقيدة واما بسبب رغبتهم الخبيثة  
فى تشكيك المسلمين فى قيمهم  
وقواعد السلوك لديهم ، واذا تشكك  
الانسان فى قيمه وقواعد سلوكه  
طرحها وبحث عن غيرها من  
المعروض فى الاسواق .. والمعجيب  
أن كثيرا من المسلمين يؤمنون بقاعدة  
السلوك التى ألقيت لهم فى هذه  
العقيدة « أد الواجب ودع ما يكون »  
ويجهلون أن قاعدة التوكل على الله  
تشمل هذه القاعدة وتستوعبها  
فأداء الواجب هو ما قلناه من أداء  
ما أمر به الله وترك ما يكون بعد  
ذلك هو التوكل عليه ...

ولن نمضى فى ضرب الأمثال  
وحسبنا أن نضيف السى ما قلناه ما  
اتصل بالواجب الأشد وهو واجب  
الاستشهاد فى سبيل الله أن دعت  
لذلك الأسباب ولقد بدأ هذا الواجب  
عندما فرض القتال وهو ما لا تألفه  
النفى البشرية وتؤثر عليه الدعة  
ولكن القرآن الكريم وقد فرضه على  
الناس عندما يكون فى سبيل الله  
لا لآى غرض من الاغراض التى لا  
حصر لها لقتال الناس بعضهم بعضا  
قال لهم ان الاقبال على أداء هذا  
الواجب هو السبيل لحياتهم وان  
الامم التى آثرت الدعة تفريطا فيما  
أمرها الله به انتهت بها الحياة الى  
المذلة وأدت بها المذلة الى الاسترقاق  
وهذا أدى السى الفناء والهلاك كان  
هذا حال بنى اسرائيل عندما قالوا  
لنبيهم اذهب انت وربك فقاتلا انا  
ههنا قاعدون وكان ايضا حال غيرهم  
من الامم ، ثم يعرج القرآن الكريم  
الى الحجة الفاصلة فيقول للقاعدين  
انكم تحسبون أن فى قعودكم حماية  
لكم وانكم اكثر حصافة واصالة فى  
الرأى ولكن هذا وهم فارغ ، فالموت  
آت لا ريب فيه والحياة الى أجل ،  
وفرق أن يأتى هذا الاجل على شرف  
وبين أن يأتى على مذلة وهوان .

« الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا  
لو اطاعونا ما قتلوا فادرعوا عن  
انفسكم الموت ان كنتم صادقين » .  
( سورة آل عمران آية ١٦٨ ) .

« وان تصبك مصيبة يقولوا قد  
أخذنا امرنا من قبل ويتولوا وهم





# راعيّة الإسلام

## مُحِبُّ الدِّينِ المَخْطِيبُ

لِلأستاذ: أنور الهندى

جمعية الشبان المسلمين التى انتشرت فروعها فى العالم الإسلامى كله ، وفى المكتبة السلفية التى أسسها منذ عام ١٩٠٩ ( والى أنصت بها مطبعة الفتح ١٩٢١ وجريدة الفتح ١٩٢٥ ) وبين طائفة كريمة من أهل الفضل فى مقدمتهم الشيخ الخضر حسين وأحمد تيمور باشا أمكن إقامة هذا البناء الذى ضم فى أول تشكيل له : الدكتور عبد الحميد سعيد ، والشيخ عبد العزيز جاويش ، والدكتور يحيى الدرديرى ، وغيرهم .

وكان من وراء هؤلاء جميعا هذا الرجل الصامت المتوارى الذى يكره الدعاية والإعلان ، وحملت جمعية الشبان لواء الدعوة الإسلامية ومقاومة حركة التبشير الضخمة التى كانت تحتاج الأمة العربية كما حملت مجلة الفتح لواء الدفاع عن - حرية الأقطار العربية وجاهدت جهاد الأبطال مع حركات التحرير فى تونس والجزائر وليبيا ومراكش حتى حظرت

أكتب هذا مسرعا الى مجلة ( الوعى الإسلامى ) الزاهرة لتسجيل صورة خاطفة لشخصية من أبرز أعلام الفكر الإسلامى المعاصر ومصلح حمل لواء الدعوة الإسلامية منذ أكثر من أربعين عاما عندها أصدر مجلتيه ( الزهراء والفتح ) فكانت امتدادا للمنار الذى كان يصدره السيد محمد رشيد رضا منذ أوائل القرن العشرين الميلادى ، وكان هذا امتدادا للفرقة الوثقى التى أصدرها السيد جمال الدين الأفغانى والامام محمد عبده قبل الربع الأخير من القرن التاسع عشر فى باريس ، فامتد منذ ذلك الوقت خط الصحافة الإسلامية الذى جاءت ( الوعى ) لتمثل مع الصحف الإسلامية المعاصرة : بعدا جديدا له .

ومن الحق أن السيد محب الدين الخطيب قد حمل فى العالم لواء الدعوة الإسلامية منذ وقت باكرا ، وكان من أكبر العاملين لتأسيس

منهم ، الفتح الأهل القبلة جميعا ،  
العالم الإسلامي وطن واحد ،  
المسلمون إلى خير ولكن الضعف في  
القيادة ، أنت على ثغرة من ثغور  
الإسلام فلا تؤتت من قبلك ، اعمل  
ليراك الله وحده ، وتوار عن انظار  
الناس ، الفتح رسالة الاقطار  
الإسلامية بعضها إلى بعض )) .

وهو يكشف عن رسالة القلم عنده  
في عمق عجيب ، وتبدو كلماته اليوم  
وبعد وفاته أشد اثارة وأبعد مدى  
في تصوير إيمانه وإخلاصه واعتداده  
بذاته وهو الذي لا حول له ولا قوة من  
نفوذ أو منصب : ( أنا في نفسي كثير  
العيوب وأنى كأمالي من البشر محل  
العجز والنقص ، ولكني ساعة أمسك  
القلم لاكتب ما اكتبه للفتح لا أجد  
أمام عيني اللتين سيأكلهما الدود  
إلا ذلك الميزان الذي أزن به الأحداث  
والآراء ولا أقيسها إلا بمقاييس  
الإسلام كما فهمه الصحابة والتابعون  
غير ملاحظ شيئا غير مصلحة  
المسلمين العامة وافقت أهواء الناس  
ومصالحهم أو خالفتها ، وافقت  
مصلحتي ومنفعة الفتح المادية أو  
خالفتها ) .

( أنا في نفسي صفيير فقير ، قليل  
النصير ، ولكني ساعة أدفع السوء  
عن حقائق الإسلام أو ابتقى المصلحة  
لعامة المسلمين لا أشعر بأن في هذه

فرنسا دخولها فكانت تغير اسمها  
وتدخل تحت أسماء أخرى وتهرب  
في الأزواد التي تحملها قوافل الجمال  
الضاربة في الصحراء ، ومن خلال  
هاتين المؤسستين عمل السيد محب  
الدين الخطيب في حماسة وإيمان  
وبعد عن الشهرة والأصواء حتى  
يمكن القول بأن أبرز كتاب الأمة  
العربية اليوم من المتخصصين في  
الدراسات الإسلامية قد بدأوا  
خطواتهم الأولى في الفتح .

وقد صور هدفه من انشاء مجلة  
( الفتح ) التي عاشت بضعة وعشرين  
عاما ( ١٩٢٦ - ١٩٤٨ ) بفضل  
صموده وقوة ارادته الفولاذية في  
مواجهة الصحافة ذات الموارد  
الضخمة : يقول :

(( ان الفكرة التي تمثلها الفتح فكرة  
عظيمة في ذاتها ، وهي وليدة الإسلام  
فليس لنا ولا لغيرنا فضل في ايجادها  
وتكوينها ، وإنما الفضل كل الفضل  
هو في الاكثار من العاملين لها  
والعارفين بمزاياها والمجاهدين في  
سبيلها )) .

وقد سجل مبادئ الفتح على  
صفحتها الأولى على هذا النحو الذي  
يمثل في ايجاز شديد فلسفته  
ومفاهيمه ويدل على مزاجه النفسي  
( من لم يهتم بأمر المسلمين فليس

الارض قوة للباطل أخشاهها على الحق الذى أنطق بلسانه لأن اللسان الذى أنطق به هو لسان الاسلام القوى ، وليس لسان الانسان الضعيف ) .

وبين أن وآخر ، وعلى مر السنوات يؤكد موقفه ويعاود قطع العهود على الحق الذى يتبعه : (( قطعت على نفسى عهدا بينى وبين ربى ، وأهتف به الآن على مسمع من الموافق والمخالف بانى ما أذخرت ولا أذخر وسعا فى العمل من جهنى على الماضى فى هذا السبيل ما حبيت ، وعهد آخر قطعت على نفسى ، وبينى وبين ربى ، أهتف به (( بانى ما وزنت ولا أزن أحداث البشر وآراءهم الا بميزان الاسلام ، كما فهمه الصحابة والتابعون ، ولا حكمت ولا أحكم على تلك الأحداث والآراء الا بما تقتضيه وحدة المسلمين ومصالحتهم العامة المجردة من الأغراض والأهواء )) .

تلك انطلاقة هذه الشخصية التى عملت فى صمت وجد وقوة فى مجال الدعوة الاسلامية منذ عام ١٩٠٩ حتى نهاية عام ١٩٦٩ ، حيث توفى يوم ٣٠ ديسمبر وهو يراجع نجارب المجلد الثالث عشر فوق سريره بالمستشفى الذى دخله لفترة قصيرة — من كتابه

الضخم ( فتح البارى فى تحقيق صحيح البخارى ) والذى عكف عليه منذ عشر سنوات كاملة بعد أن ترك رئاسة تحرير مجلة الأزهر التى وليها خمس سنوات كاملة والتى قدم فيها عصاره كاملة للفكر الاسلامى من خلال أكثر من ( ٦٠ ) بحثا تمثل افتتاحيات هذه المجلة العالمية شهريا .

ومن خلال عديد من كتاباته فى مجلة ( الفتح ) استطعت أن أحصل على صورة واضحة لمطالع حياته ومفتاح شخصيته كتيها بقلمه خلال فترات متباعدة وهى تتشكل فى تنسيقها اليوم ( صورة حياة ) خصبة عريقة فى مجالها الذى اختارته وصمدت فيه صمودا مليئا بالايان واليقين فى حياة امتدت ٨٦ عاما هجريا = ( ١٣٠٣ - ١٣٨٩ هـ ) — ( ١٨٨٥ - ١٩٦٩ م ) .

(( كان ابى أمين دار الكتب الظاهرية ومات أبى وأنا ابن اثنتى عشرة سنة فأخذ الشيخ طاهر الجزائرى بيدي ووجهنى الى الاسلام الحق ، وأوجدنى فى البيئته التى أشرفت منها على حقائق المجتمع ، وكانت له حلقة بعد صلاة الجمعة من كل أسبوع وتضم ( جمال الدين القاسمى ، عبد الرزاق البيطار ، سليم النجارى ، رفيق العظم ، محمد كرد على ، سليم الجزائرى ، شكرى العسلى ، عبد الوهاب المسلمى ، عبد الحميد

الى ما بعد وفاة صاحبها ، وقد استندت من أساليبه الصحفية ومن خطته الاسلامية ما أنا مدين له به ما دمت حيا ، وفيها صاحبت المنفلوطي وتصرفت بحافظ ابراهيم ، واتصلت يومئذ من طريق ( المؤيد ) بكل ذى مكانة سامية من رجالات مصر وعظماؤها فكان ذلك عوناً لى على أدراك حقائق الحياة » .

أما مجلة ( الفتح ) فيقول ( ان سبب وجودها هو ( أحمد تيمور ) وأنه لولا ( تيمور ) بانسا لما وجد الفتح وأقول مقتنعا أنه لولا وجود الفتح لما وجدت هذه الصحف الاسلامية بعده ، وعندما صدرت العزيمة على اصدار الفتح لم يكن فى مصر صحيفة اسلامية غير مجلة ( المنار ) ، وكانت منتشرة فى دائرة ضيقة لانها شهرية ولانها ذات ابواب محددة لا تتسع لكثر ما يكتبه منشئها رحمه الله .

وعن طريق الفتح بدأت دراسات اسلامية استكملت من بعد وأصبحت مؤلفات هامة ، ونصحت حقائق كثيرة وأزيلت شبهات وعرضت ( الفتح ) لكل التحديات التى واجهت الفكر الاسلامى والثقافة الاسلامية ودحضت كل كذبة مضللة ، وواجهت دعاة التفريب وحطمت مخططاتهم ، وكان من أكبر أعمالها تحريض الشاعر أحمد محرم على كتابه الايادى الاسلامية .

وقد بلغ من أمر الفتح ان ذكر كثير من المرأقين ( ان دار المطبعة السلفية كانت تبع القلوب الصادية ترددا من

الزهرأوى ، عبد الرحمن شهيندر ، فارسى الخورى ) وأكثر ما كانوا يجتمعون فى الدار الكبرى التى كان يملكها رفيق العظم فى حى مؤذنة الشحم بدمشق ، وكان مجلس هذه الحلقة يستعرض كل ما يهم المفكرين استعراضه عن الحركة العلمية والفكرية والسياسية من خلال أسبوع وكان الشيخ طاهر يسدد اتجاهاتهم ويوقفهم لما خفى عليهم من أسباب الاصابة فى الراى » .

ويقول أنه تأثر بكتابين هاميين : كتاب أم القرى لعبد الرحمن الكواكبي وكتاب الاسلام والنصرانية مع العلم والمدنية لأحمد عيده .

ويتحدث عن شيخه وأستاذه ، أما شيخه فهو ( طاهر الجزائرى ) : ( هو الذى ربي عقلى وهو الذى حيب الى هذا الاتجاه الفكرى منذ كنت طفلاً الى أن صرت رجلاً ، ولا أعرف مؤلفاً ولا حامل قلم نشأ فى دار الشام الا وكانت له صلة بهذا الربى الأعظم واستفادت من عقله وسعة فضله وهو على الجملة نواة الخير الأولى ، وأهم كتب السلف النافعة التى نشرها الناشرون انما نشروها بانشارته وتحريضه ، وأنا وكل ما نشرته لسنا الا قطرة فى بحر الخير الذى كان يتدفق من هذا العالم الذى كانت الدنيا لا تساوى عنده جناح بعوضة » .

أما استاذة فى الصحافة فهو ( على يوسف ) يقول : ( التحقت بتحرير ( المؤيد ) ( سبتمبر ١٩٠٩ ) وقد وجدت منه عطفًا وتشجيعًا ، وبقيت أعمل فى تلك الصحافة الاسلامية التى كانوا يسهونها ( تيمس مصر )

القصيدة بعد نشرها مطويا منها آيات  
يتمنى الكثيرون ممن طارت شهرتهم  
في الآفاق أن تكون قبيلت فيهم وأن  
يبدلوا في سبيل ذلك أعز المعطيات ))

وقد خلف السيد محب الدين  
الخطيب تراثا ضخما من الأبحاث  
والدراسات يمكن أن يشغل إذا عرض  
ونسق أيولوجيا كاملا للفكر الإسلامي  
الحديث في مواجهة الحضارة  
والغرب والتطور ، وقد كان أسلوبه  
رقيقا طبعاً ، فقد أتاحت له دراسته  
للفرنسية والتركية إلى جوار تعمقه  
في اللغة العربية والأدب العربي  
قدرة فائقة على الأداء والبيان  
فضلا عن قوة عارضته في  
دحض الشبهات وكشف عظمة الإسلام  
والدفاع عنه بأسلوب هادئ بعيد  
عن الحدة أو الهجاء أو الارتطام ، فقد  
كانت غايته أن يكشف الحقائق دون  
أن يجرح الكائنين ، وأن يرد عادية  
الخصوم دون أن يشنك معهم على  
النحو الذي يخرجه عن دائرة النضال .

ولقد عرفت السيد محب الدين  
الخطيب منذ أواخر الحرب العالمية  
الثانية ، وجلست إليه طويلا ، ورأيت  
سماعته وأشراق طلعته وهيئته  
وعناده في الحق ، لا يتراجع عما  
يعتقده الحق ، إلى إيمانه وإيهايته  
وبعده عن الضوء ، ولقد تابعت مع  
الأيام لقاءه وكنت أعجب في السنوات  
الأخيرة من صبره الدائب في تحقيق  
البخارى وربط أهاديثه ومراجعته  
مع كتب الصحاح وتحقيق أعلامه  
وكتابه وتراجمهم ، وما زلت أرى  
أعجابه بمقامه في الروضة وفي  
شارع الفتح المسمى باسم صحيفته ،  
قريبا من أول خطا (( عمرو بن  
العاص )) في مصر القديمة وعلى

النسياب فئة قليلة الصبر على ضيم  
ينزل بالأمّة العربية من ظلم  
الاستعمار )) .

وقد صور الدكتور زكى على :  
جهاد السيد محب الدين الخطيب في  
مجال الدعوة الإسلامية فقال (( أنه  
أعلم المصريين بسير الدعوة الإسلامية  
وأحوال العالم الإسلامي ، وهو أول  
من لخص في سطور توج بها صحيفته  
برنامج اتحاد إسلامي على الوضع  
الأمثل وأثبت في طليعتها ، أن العالم  
الإسلامي وطن واحد ، وهو يعتقد  
أن النيل وبردي والأردن ودمجاة  
والسند تجرى في وطن واحد ، وأن  
المسلمين في مشارق الأرض ومغربها  
أخوة تظلم فكرة واحدة وأن اختلفت  
السننهم وألوانهم وأقطارهم ثم يمتاز  
محب الدين الخطيب بأنه ما هاد يوما  
عن الطريق الذي رسمه لنفسه منذ  
حمل لواء الجهاد والنضال والذود عن  
كرامة الإسلام ومصالح المسلمين في  
كل بقعة من بقاع الأرض ، فهو  
لم يجعل صحيفته سلعة ولم يتخذ  
من قلمه صناعة ، وهو إذا قال أو  
كتب فهو أفقر الناس على تصوير  
نفسية المسلم الحقيقي )) .

هذا ما قاله الدكتور زكى على عام  
١٩٤٠ أى منذ ثلاثين عاما وقد أكدت  
الأحداث حياة السيد محب الدين  
الخطيب حتى لقي ربه صدق هذا  
الإيمان وعمق هذا الإباء ، وبعد هذا  
المصلح عن المطامع الخاصة والشهرة  
والأضواء حتى أنه كان يحذف من  
انقصائد أو المقالات ما يعرض له  
الكتاب خاصا بتقديره ، ويقول عن  
قصيدة للدكتور زكى أبو شادي :  
(( لشد ما كانت دهشته عندما رأى

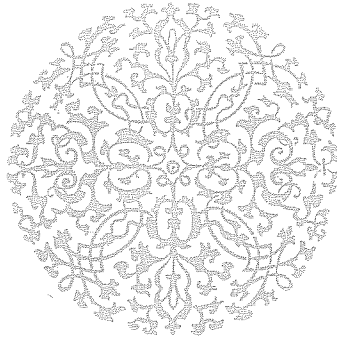
مرمى البصر من ساعات التاريخ  
الاسلامى الأول .

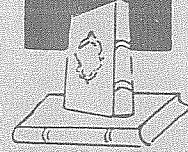
ولعل السيد محب الدين الخطيب  
هو أول مفكر عربى صاغ فلسفة  
العروبة والاسلام متصلة ملتقمة ،  
ويشاركه فى هذا شكيب ارسلان  
وعبد العزيز جاويش ولكنه يفوقهما  
تقييما لفلسفة العروبة والاسلام فى  
ابحاث علمية ، ولعل ابرز ملامح  
حياته الفكرية ذلك الايمان الخالص  
بالاسلام نقياً صافياً معارضاً  
فى كل ذلك كل دعوة  
تحمل اسم الاسلام ولا تؤمن به ،  
ولقد كان للسيد محب الدين الخطيب  
موالاته والممه بكل ما طبع ونشر من  
التراث العربى الاسلامى ومن كتب  
السيرة والفقه والتاريخ ، فى عديد  
من طبعاتها وما يتصل بها من نقص  
وزيادة ، وما يتصل بالفرق الاسلامية  
من آراء ومذاهب وانحرافات ، وهو  
جرىء فى الحق يقول كلمته فى  
صراحة لا تعرف المجاملة .

وأبرز ما خلف السيد محب الدين  
الخطيب مكتبته التى بلغت حتى اليوم  
مائتى ألف مجلد ، والتى جمعها فى  
خلال سنتين عاماً وما تزال بعد أكبر

المكتبات الخاصة فى العالم العربى ،  
فقد ساقبت مكتبة أحمد تيمور التى  
بلغت ( ١٢٠ ألفاً ) وأحمد زكى التى  
بلغت ( ١٧٠ ألفاً ) وتضم مكتبة  
الخطيب ، أضايير وجزايات وأوراقا  
ورسائل ومذكرات حافلة بالآراء  
والأخبار التى يمكن اذا نشرت أن  
تضيف كثيراً وتحقق كثيراً من وقائع  
التاريخ والاحداث فى الخمسين عاماً  
الماضية من تاريخ الامة العربية ومن  
بين هذه الأضايير رسائل حرت بينه  
وبين الأمير شكيب ارسلان قبل أنها  
بلغت ألف رسالة ولعل الابن البار  
لأبيه الأستاذ قصى القائم على دار  
الفتح والمكتبة السلفية يعمل مع محبى  
والده على أبراز هذه الآثار وتحقيقتها .

ولعل خير ما نختم به هذه الكلمة  
عبارة المترجم له التى كان يرددتها  
كثيراً : ان رياح النصر فى الجهاد  
لا تهب الا على رجال يريدون وجه  
الله فى كل ما يعملون عرف لهم ذلك  
أم جهلوه ، اعترفوا لهم به أو أنكروه  
وأفة جهادنا أعجاب المرء بنفسه  
وانتباه شهوة الظهور فى بعض أهل  
الفضل فينقلب كل خير الى شر وبذلك  
تخمد جذوة الجهاد ويتسلسل الناس  
لو اذا من قادته ودعاته .





# الدين .. بحوث ممهدة لدراسة تاريخ الأديان

للمغفور له الدكتور محمد عبد الله دراز

عرض وتلخيص للأستاذ : حمدي متولى مصطفى صالح

.....

صدرت عن القاهرة ( مطبعة السعادة ) منذ شهور الطبعة الثانية من كتاب المغفور له الدكتور محمد عبد الله دراز (1) « الدين .. بحوث ممهدة لدراسة تاريخ الأديان » وقد نشر الكتاب فى طبيعته الأولى سنة ١٣٧١ هـ الموافقة ١٩٥٢ م .  
ويقع الكتاب فى مائتى صفحة من القطع المتوسط تتضمن مقدمة وأربعة بحوث .  
فى المقدمة نقرأ عرضاً سريعاً لتاريخ الأديان فيقول د. دراز أنه رغم حداثة كلمة ( تاريخ الأديان ) فإن العقائد البشرية قديمة قدم البشرية ذاتها :

(١) د. محمد عبد الله دراز ( ١٨٩٤ - ١٩٥٨ ) ولد بمحلة دباى ( دسوق ) من قرى ( ج . ع . م ) تعلم بالأزهر ومساعدته حصل على الدكتوراه من السربون سنة ١٩٤٨ وقام بالتدريس بالأزهر والجامعات المصرية حصل على عضوية جماعة كبار العلماء ( ١٩٤٩ ) ومثل مصر فى المؤتمر الإسلامى الذى انعقد فى لاهور من ٥٧/١٢/٢٩ الى ٥٨/١/٨ وتوفى وهو يستعد لالقاء بحثه فى المؤتمر عن علاقة الإسلام بالديانات الأخرى وموقفه منها .

## ففى العصر الفرعونى :

كان للمصريين دياناتهم التى كانت تتصف فى الأعم الأغلب بالتسامح ، ومحاولة التوفيق بين كافة المقديسات والمعبودات بافتراض أنها تنتمى الى أسرة واحدة .

## وفى العصر الإغريقى :

تتلذذ الفلاسفة على الحضارة المصرية ، وقدموا دراسات وصفية للأديان المعروفة وقتئذ ، اتسمت فى الغالب بالطابعين الأسطورى والميثابلى ، كما ظهرت مذاهب فلسفية تراوحت بين التشك واليقين ، منها السوفطانية والملا أدرية والابنويوية والرواقية الى جانب الفلسفة التحقيقية الايجابية التى تعترف بوجود حقيقة ثابتة للانسياء وبإمكان المعلم بها ، ومن أعلامها سقراط وأفلاطون وأرسطو .

## وفى العصر الرومانى :

انتقلت مذاهب الإغريق الى الأمة الرومانية بفضل الفتوح ، وان كان انتقالها شكليا محرفا يتسم بالتردد والتلفيق واللامبالاة أكثر مما يتسم بالتسامح الدينى .

## وفى العصر المسيحى :

أعلنت المسيحية ديناً رسمياً للدولة بفضل الإمبراطور قسطنطين ( ٣٢٥ م ) ، وعرفت مدافعين عنها ضد النحل الجديدة المنافسة لها على رأسهم المقديس ( أوغسطين ) .

وجاء الاسلام فأيقظ غرب أوروبا من عزلته الأدبية إذ لم ينتبه الفريسيون لكنسوز الحضارتين اليونانية والرومانية الا وهى فى أيدى العرب المسلمين — ففلسفة أرسطو مثلاً لم يسمع بها الغرب الا على لسان ابن رشد واتباعه — وتميز أثر المسلمين فى علم الأديان بطابعين مبتكرين .

١ — صار علم الأديان علماً مستقلاً عن العلوم والمعارف الأخرى .

٢ — قام على دراسات وصفية واقعية لكافة الأديان والعقائد ، معتمدة على مصادرها الأولى المؤثوق بها ، وقدم العرب المسلمون كثيراً من المؤلفات فى علم الأديان ، منها الملل والنحل للشهرستانى ، والفصل فى الملل والنحل لابن حزم وغيرهما .

وببداية عصر النهضة اتجهت ، أوروبا الى التنقيب عن الآثار الاسطورية ، وتفسير ما ترمز اليه من عقائد ، ثم ظهرت حركة الإصلاح المسيحى ( البروتستنتية ) ، واهتمت بفهم نصوص الكتاب المقدس والتمسك بحرفيته . . . وفى أواخر القرن الثامن عشر صار ( علم الأديان ) ذا شعبتين .

## ١ — شعبية قديمة جديدة

تقوم على وصف وتحليل كل ملة مع تجديدها ، بتوسيع مادة البحث ليشمل العالم أجمع بدلا من حوض البحرين الأبيض والأحمر ، وكذلك الاستفادة بما تقدمه العلوم والمعارف الأخرى من وسائل للبحث .



## ٢ — شعبة جديدة منبكرة :

وهى ضرب من الدراسات النظرية والاستنباطات الكلية التى تهدف الى اشباع نهم العقل فى التطلع الى أصول الأشياء ومبادئها العامة ، حين تتشعب عليه جزئياتها وتفصيلاتها .

.. .. .

وفى البحث الأول : يقدم المؤلف تحديدا لمعنى الدين اللغوى ، فيؤكد أصالة مادة ( الدين ) فى اللغة العربية ، بخلاف ما ظنه بعض المستشرقين من أنها دخيلة معربة عن العبرية أو الفارسية ، ويضيف أن كلمة الدين عند العرب تشير الى علاقة بين طرفين ، يعظم أحدهما الآخر ، ويخضع له ، فاذا وصف بها الطرف الأول كانت خضوعا وانقيادا — وإذا وصف بها الطرف الثانى كانت أمرا وسلطانا وحكما والزاما ، وإذا نظر بها الى الرباط الجامع بين الطرفين كانت هى الدستور المنتظم لتلك العلاقة أو المظهر الذى يعبر عنها .

أما المعنى العرفى للدين فيعبر عنه علماء المسلمون بأنه ( وضع الهى يرشد الى الحق فى الاعتقادات ، والى الخير فى السلوك والمعاملات ) .

أما الغربيون فيعبرون عنه تعبيرات كثيرة تتراوح بين تضيق دائرة الدين كتعريف ( ماكس ميلر ) الدين بأنه محاولة تصور ما لا يمكن تصوره ، وبين ابعاد فكرة الأوهية من التعريف كقول ( اميل دور كايم ) الدين مجموعة متساندة من الاعتقادات والأعمال المتعلقة بالانبياء المقدسة أى المعزولة المحرمة — اعتقادات وأعمال تضم أتباعها فى وحدة معنوية تسمى الملة — ويسفكر د. دراز ما ذهب اليه ( دور كايم ) ، ويؤكد مع ( أرنست سلايرماخر ) بأن حقيقة الدين هو ذلك الشعور بالحاجة والتبعية المطلقة لقوة القاهرة والخضوع لها خضوعا كليا .

غير أن ثمة فروقا بين الخضوع الدينى والملاذنى يتمثل فى صفات المشىء الذى يقده المتدين ويخضع له وطبيعة هذا الخضوع ذاته :

( فالقوة التى يقدها المتدين ليست فكرة مجردة وصورة عقلية خالصة ، بل هى حقيقة خارجية .. وليست مادة يقع عليها الحس بل هى سر غيبى لا تدركه الأبصار .. وهى تنصرف بالإرادة لا بالضرورة كالغناطيس والكهرباء — ولها عناية مستمرة بشئون العالم تدبره ، ولها تجاوب نفسى مع نفوسه وهى قوة علوية سبحانه قاهرة غير مقهورة ) .

وهذا ما يفرق بينها وبين كل من القوى المادية التى يخضع لها العالم — والقوى السرية التى يدعوها الساحر أو الكاهن ويحاول تسخيرها .

وفىما يتعلق بطبيعة الخضوع الدينى ، فإن خضوع المتدين شعورى اختيارى مملوء بالأمل فى ذات المعبود وقدراته — وليس خضوعا آليا لا شعوريا قسريا يدفع لليأس والاستسلام ، أو الركون الى الأمن للفاضل ، الذى تبعته العادة الجارية ، شأن الخضوع للقوانين والمظاهر الطبيعية .

وخلاصة القول فى معنى الدين أنه من حيث هو حالة نفسية بمعنى المتدين هو ( الاعتقاد بوجود ذات أو ذوات غيبية علوية لها شعور واختيار — ولها تصرف للتشئون التى تعنى الانسان اعتقادا من شأنه أن يبعث على مناجاة تلك الذات السامية فى رغبة ورهبة وفى خضوع وطمع ) .

ومن حيث هو حقيقة خارجية موضوعية هو ( جملة النواميس النظرية التى تحدد صفات تلك القوة الإلهية ، وجملة القواعد العملية التى ترسم طريق عبادتها ) .

وفى البحث الثانى : يعرض المؤلف لعلاقة الدين بأنواع الثقافة والتهذيب من أخلاق وفلسفة وغيرهما .

١ — الدين والأخلاق من الناحية التجريدية .. يمكن القول أنه لما كان الدين هو معرفة ( الحق ) الأعلى وتوقيره ، ولما كان ( الخلق ) هو قوة النزوع الى فعل الخير ، وضبط النفس عن الهوى فإن الدين والخلق حقيقتان مستقلتان ، يمكن تصور أحدهما بدون الأخرى ، فنختص أولاهما بالفضيلة

النظرية ، والأخرى بالفضيلة العملية ، ولكنهما يلتقيان فى نهايتهما ، لأن الدين لا يقرر الألوهية فقط ، بل هو مصدر حكم وتشريع أيضا ، لأن القانون الأخلاقى الكامل هو الذى يرسم طريق المعاملة الإلهية والإنسانية معا .

### ومن الوجهة الواقعية :

فإننا نرى أن الشعور الأخلاقى أقدم وأرسخ فى نفس الطفل من الشعور الدينى ، ولا يشمر الطفل بحاجة الى تمثيل ظواهر الكون ، وتقديس سر الوجود الا فى دور متقدم ، وفى المجتمعات المختلفة تمتزج الاخلاق بالدين ، أو ينفصلان على درجات متفاوتة .

### أما من الناحية اللغوية :

( فإنه يلوح لنا أن هاتين الكلمتين — الدين والمُخَلق لا تزالان تخضعان فى استعمالنا للقاعدة المعروفة فى الكلمات العربية التى من أسرة واحدة مثل ( الرَّأفة والرحمة ) ، ( والمبر والنقوى ) ، ( الإيمان والاسلام ) وغير ذلك — وهى أن هذه الكلمات المتوائمة كلما اجتمعت فى العبارة افترقت فى المعنى ، وكلما افترقت فى العبارة اجتمعت أو مالت الى الاجتماع فى المعنى بقدر الامكان ) فإذا قلنا ( فلان ذو دين وخلق ) قصدنا بالدين الجانب الإلهى ، وبالمُخَلق الجانب الإنسانى — أما اذا قلنا ( فلان ذو دين ) أو ( فلان ذو خلق ) كان المعنى غالباً أنه يقوم بالفروض الإلهية — كما يقوم بالواجبات الإنسانية بالتبعية .

### الدين والفلسفة :

يتفق الدين والفلسفة فى موضوع البحث فكلاهما مطلبه معرفة أصل الوجود وغايته ، ومعرفة سبيل المساعدة الإنسانية فى المآجل والأجل — ولكنهما رغم ذلك قد يفتقان أو يختلفان فى النتائج بأقدار مختلفة فهناك الفلسفات المادية التى لا تعترف بشيء فى الوجود وراء الحس والمشاهدة ، مخالفة بذلك جميع الأديان وسائر الفلسفات — وهناك فلسفات روحية رغم اقرارها للالوهية فان بعضها قد تنكر قيام الاله ببدء الخلق من العدم ، قائلة بأنه قام بتسسيقها كصانع ماهر ، بعد أن وجدها أمامه ، كما يقول الافلاطونيون ، وبعضها الآخر قد ينكر عنصر الربوبية أى عبادة الآلهة المستمرة بثئون خلقه مشبها إياه بالبناء الذى تنقطع صلته بالبيت بعد اتمام بنائه ، كما يقول أبيقور ، وعليه فليس ثم ما يرر أن يرجو الناس خيرها أو يخطئوا غضبها .

وحتى الفلسفات التى تلتقى مع الديانات فى الموضوع وفى الأصول العامة لا تزال تقوم بينها فروق كثيرة .

### ١ — فالفارابى :

يقول نقلا عن قدماء اليونان أن الفلسفة تعتمد فى اثباتها على البراهين اليقينية ، أما الأديان فأسلوبها اقناعى وتمثيلى . . . . .  
وهذه التفرقة لا تنطبق على كل الأديان ، ولا على جميع الفلسفات ، فالاسلام يعتمد على الوسائل الثلاث ( أدع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ) كما

أن التعارض بين الفلسفات دليل واضح على أنه ليس كل واحد منها يمثل الحقيقة المطلقة ، أو يقول فيها الكلمة الأخيرة .

## ٢ — وأين سينأ : ---

- يشير الى أن الأديان تولى الناحية العملية عناية أشد من النظرية ، وهذا وإن كان منطقيًا بوضوح في الإسلام ، فليس ذلك شأن باقي الديانات والفلسفات .
- أما علماء الفرب فيرون الفرق بين الدين والفلسفة من الوجوه الآتية :
- ١ — مشكلات الفلسفة يحلها الأفاضل المستفيرون ، ومسائل الدين تحلها الجماهير — ولذلك كانت نشأة الأديان وتاريخ واضعها غامضة .
  - ٢ — الدين يورث عن السلف ، أما الفلسفة فمصدرها عقل الفيلسوف .
  - ٣ — الدين يميل للثبات وعدم التطور ، والفلسفة متجددة .
  - ٤ — الدين يحتل مكان الصدارة بحكم شيوخه وأسبقيته الزمنية .
  - ٥ — الدين بعكس الفلسفة في حاجة الى التفسير والمظاهر الاجتماعية والطقوس .
  - ٦ — الدين يعيش بسلطان ونفوذ الدولة ، والفلسفة لا تعيش الا في جو الحرية .

## ويفند د. دراز هذه الدعوى بردوده الآتية :

---

- ١ — هذه الفروق لا تصور الديانة والفلسفة في جميع أدوارها ، وإنما في حالتها الحاضرة فقط ، وفي أوروبا المسيحية بالتخصيص مما يجعل المقارنة غير صائبة .
  - ٢ — الديانات أيضا تعرف الأفاضل فضلا عن أن وضوح تاريخ الإسلام يؤكد أن القول بغموض تاريخ مؤسسي الديانات ليس قاعدة عامة .
  - ٣ — الفلسفة والمعلوم أيضا — وليس فقط الدين — يميلان الى الثبات الذي وصل الى الركود في أحيان كثيرة .
  - ٤ — الأديان الصامة فقط ينطبق عليها حديث المظاهر الاجتماعية في الشعائر ، بعكس الأديان الفردية التي لا يتخذ أصحابها شعارا خاصا ، مثلما كان الحنفاء يفعلون قبل الإسلام ، فضلا عن أن بعض الفلسفات مثل مذهب ( أوجست كونت ) له نظمه وشعائره المماثلة .
  - ٥ — الأديان دائما على الأقل في أول عهدها ، تقوم بالرفق والتسامح ، وتؤكد حرية الضمير ، ومن المتشاهد أن كل الأمم في كل العصور كانت تضم ديانات وعقائد شتى ، والذي يميز الأديان ، ولا تطمح الفلسفة اليه هو ما لها على نفوس أتباعها من سلطان ، يقوم على الإيمان الذي يمثل غاية الدين ، وليس فقط على المعرفة التي هي غاية الفلسفة .
- (( الفلسفة تعمل اذا في جانب من جوانب النفس — والدين يستهوذ عليها في جملتها — الفلسفة ملاحظة وتحليل وتركيب ، فهي صناعة تقطع أوصال الحقيقة وتزهر روحها ، ثم تؤلف بينها لتعرضها من جديد في نسق صناعي على مرآة المفطنة ، فتطبع على سطح النفس قشرة يابسة — أما الدين فهو حذاء ونسج يحمل الحقيقة جملة ، فيعبر بها هذه القشرة السطحية ، لينفذ منها الى أعماق القلوب وأغوارها ، فتعطيها النفس كليتها وتملكها زمامها ) .
- فالفرق الدقيق بين الدين والفلسفة وهو أن غاية الفلسفة نظرية حتى في قسمها العملي ، وغاية الدين عملية حتى في جانبه العلمي — وأول مظاهر ذلك الفرق أن الدين ليس إيمانا ومعرفة فحسب بل هو فوق ذلك وهو ما تفتقده الفلسفة تماما — التفات روي متبادل بين المدين وما يؤمن به ، وثاني هذه المظاهر هو ميل الفكرة الدينية — بعكس الفلسفة أيضا — الى التدفق في الميدان الاجتماعي .

فاذا انتقلنا الى المقارنة بين الفلسفة وبين الاديان السماوية رأينا أن ( الفلسفة فى كل صورها عمل انسانى يتحكم فيه كل ما فى طبيعة الانسان من قيود وحدود ، وتدرج بطيء فى الوصول الى المجهول ، وقابلية للتغير والتحول ، وتقلب بين الهدى والضلال ، واقتراب أو ابتعاد عن درجة الكمال ) .

(( أما الاديان السماوية فانها ( صفة الهية ) لها كل ما للالهيات من ثبات الحق الذى لا تبديل لكلماته ، وصرامة المصدق الذى لا يائيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ثم هى فوق ذلك ( منحة كريمة ) تصل الى حاملها وسفرائها عفوا بلا كدح ولا نصب — وتغمرهم بنورها فى فترات خاطفة كلصح البصر أو هو أقرب . )

(( فاذا انفردت الفلسفة فى حكم لم يؤمن عليها المنار ، واذا التقى العقل والوحي على أمر فقد اتصلت مشاعر الأبل بضمء النهار (( نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء )) .

### الدين وسائر العلوم :

كل العلوم تبحث عن الكائنات ، وليس شىء منها يبحث عن مبدئها الأول وغايتها القصوى ، كما يبحث الدين — غير أنها كلها تستطيع أن تزجى لهذا المطلب خدمة ما من قريب أو بعيد ، ولن يستغنى الدين عن العلوم الا لو استغنت المقاصد عن وسائلها ومقدماتها — وليس ثم تعارض أو تناقض حقيقى بين الدين والعلوم — فليس يعقل أن يقوم ذلك بين أمرين لا اشتراك بينهما فى موضوع واحد .

. . . . .

ويخصص المؤلف البحث الثالث للهديث عن نزعة التدين ومدى اصلتها فى الفطرة فيقول :  
ان المفكرين الذين مهدوا للثورة الفرنسية ادعوا أن الديانات والقوانين ما هى الا منظمات مستحدثة أخذ عنها الكهنة الماكرون فصدقهم الحمقى والسخفاء غير أن الرحلات التى اكتشفت العقائد والاساطير المختلفة أثبتت أن فكرة التدين فكرة متساعة لم تخل منها أمة قديمة أو حديثة ، هجية أو متقدمة ، وأثبتت كما يقول برجسون انه ( وجدت وتوجد جماعات انسانية من غير علوم وفنسون وفلسفات ، ولكنه لم توجد قط جماعة بغير ديانة ) .

وفى مجال بهت (( مصير الديانات أمام التقدم العلمى )) يرد المؤلف على نظرية ( أوجست كونت ) الفائلة بأن العقلية الانسانية مرت بأدوار ثلاثة هى الفلسفة الدينية ثم التجريدية ثم الواقعية وأن الاديان وان كانت عريقة فى القدم الا أنها قد شاخت ومصيرها الى الفناء — فيقول د. دراز :  
ان هذه المراحل الثلاث توجد متعاصرة ومتجاورة ومتكاملة فى كل شعب بل فى نفسية كل فرد — وأنها لا تمثل مراحل منتهية ، وانما قد تمثل سلسلة دورية تعود الى الظهور متتابعة كلما انتهت دورتها ، وأن الترتيب الصحيح للحاجات النفسية على العكس تماما مما تضيفه الديسوف ، وهو حاجة المحس أولا ثم حاجة العقل للقانع فحاجة العقل المتسامى .

ويضيف د. دراز ان اتساع نطاق المعلومات كان بنفسه اتساعا لنطاق الجهولات ، فلا يسع العقل الا التسليم بوجود حقيقة كبرى والله أزلى باقى (( وما أولئك من العلم الا قليلا )) وأى شهادة على أن نهاية العلم البشرى ليست هى اطفاء غريزة التدين بل زيادة اشغالها من أن ( كونت ) نفسه الذى كان يتنبأ ببناء الديانات نتيجة لتقدم العلوم قد عاد فى آخر أمره متصوفا عجيبا ، وواضع ديانة جديدة على النظام الكاثوليكي .

( ان هذا المشوق الغريزى الى الأزلى الأبدى — وهذا المطلب الحثيث للكلى اللانهائى له دلالتان عميقتان ، احدهما دلالة على مطلوبه لا كدلالة الحركة القسرية على مصدر جاذبيته كما يقول أرسطو بل كدلالة الأثر على صانعه أو الخاتم على طابعه ( حسب تعبير ديكرت ) ، وثانيتها دلالة

على أن في الإنسان عنصرا نبيلاً سماوياً خلق للبقاء والخلود ، وان تناساه الإنسان وتلهى عنه حيناً  
قلنا بالدون من الحياة العثمانية المنحلة . )

فالإنسان كما صح أن يعرف بأنه حيوان مفكر ، أو مدنى بطبعه ، يسوغ لنا كذلك أن نعرفه  
بأنه حيوان متدين بفطرته .

ونسطيع أن نلخص وظيفة الأديان في المجتمع كما فصلها المؤلف فيما يلي :

١ — الفكرة الدينية هي الغذاء الوافى لقوى النفس المختلفة والمداد الخالد لهيوتها .

٢ — ليس على وجه الأرض قوة تكافى قوة التدين أو تدانيها في كفالة احترام القانون ،  
وضمان تماسك المجتمع واستقراره .

٣ — الأديان تربط بين قلوب معتنقيها برباط من المحبة والتراحم لا يعده رباط آخر من الجنس  
أو اللغة أو الجوار أو المصالح المشتركة .

أما البحث الرابع فيفرد المؤلف لمناقشة ( نشأة العقيدة الإلهية ) فيقول : ان ظاهرة التدين  
تستند في أصلها الى قانونين يديهيين أولهما أن كل شىء ممكن لا يحدث بنفسه من غير شىء ، وهذا  
هو قانون السببية — وثانيهما أن كل نظام مركب متناسق مستقر لا يمكن أن يحدث عن غير قصد ،  
وأن كل قصد يهدف الى غاية تؤدى الى غيرها ، وهكذا حتى تنتهى الى كلية ثابتة هي غاية الغايات  
— وهذا هو قانون الغائية .

ويقول المؤلف : انه من الناحية التاريخية للمسألة الدينية ، فان ثمة ثلاث نظريات أو مذاهب  
تعالج نشأة العقيدة الإلهية .

### ١ — مذهب التطور التقدمى أو التصاعدى . .

ومضمونه ان الدين بدأ فى صورة الخرافة والوثنية ، وترقى حتى وصل الى كمال التوحيد  
الذى يعتبره هذا المذهب عقيدة جد حديثة .

### ٢ — نظرية فطرة التوحيد وأصالته . .

وملخصها أن عقيدة الخالق الأكبر هي أقدم ديانة ظهرت فى البشر ، وما الوثنية الا عرض  
طارىء أو مرض متطفل — ويؤيد هذه النظرية مشاهير علماء الأجناس والإنسان والنفس ، منهم  
( لانج ) ، و ( بروكلمان ) وغيرهما .

ويقف التحليل النفسى وشواهد التاريخ والتطور الصحيح فى صف النظرية الثانية معارضا  
للنظرية التطورية وان كان ذلك لا يرفع نظرية الفطرة الى صف الحقائق التاريخية المفروغ منها .

### ٣ — نظرية تقرر أن الرئس والضلال فى الفكرة الدينية ليستا ظاهرتين

متعاقبتين فقط ، بل هما متعاصرتان فى كل أمة وجيل . .

وهذه أقرب النظريات تصويراً للواقع المعروف .

أما الكتب السماوية فتؤكد أولية العقيدة الإلهية الصحيحة لا فى الفريزة فحسب ( فطرة الله  
التي فطر الناس عليها ) بل فى التطور الزمانى كذلك ( وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلوا ) ،  
( كل مولود على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ) .

وينقل المؤلف الى عرض النظريات التي حاولت تحديد ديانة الإنسان الأول قياساً على ديانات  
القرون الماضية أو الأمم المهمجة ، فيقدم لنا نظريات تنظمها عدة مذاهب هي المذاهب الكونية أو  
الطبيعية والروحانية والنفسية والأخلاقية والاجتماعية والتعليمية ، وذلك على النحو التالى :

### ١ — المذاهب الكونية أو الطبيعية ، تضم مذهبتين :

أ ( مذهب الطبيعة العادية — وأشهر أعلامه ( ماكس ميلر ) وفحوى المذهب أن العامل الأول

فى اثاره الفكره الدينيه كان هو النظر فى مشاهد الطبيعه ولا سيما الافلاك والعناصر . .  
وتولد العقيدة الالهيه والحركة العباديه من تزواج مبدئين نفسيين أحدهما غريزة عقلية ، وهى  
غريزة التطلع لفهم الطبيعه ، والثانى حاسة وجدانية وهى حاسة الذوق الفنى لما فى الطبيعه من  
جمال وجلال ، ولا يزال هذا المذهب أصح المذاهب وأقواها رغم أوجه النقد التى قدمها اليه  
( دور كايم ) والتى تقوم فى معظمها على فكرة ان استمرار الطبيعه على نسق واحد يجعلها أمرا  
مألوما ، لا يلفت النظر ، ولا يحتاج الى تعليل .

ب ) مذهب الطبيعه المشادة المعنيفة ، ويعزو الشعور الدينى الى تأثر المشاعر المغافلة بحوادث  
الطبيعه المشادة والمعنيفة ، مثل العواصف والزلازل والفيضانات وما إليها .

## ٢ — المذاهب الروحية أو الحيوية :

وتقول ان الاصل كان عبادة أرواح الموتى ، ومن أعلام هذه النظرية تيلور ، هيرت سبنسر  
فالتصور الطبيعى لظاهرة الموت أنها انفصال لعنصرى المادة والروح يرجع به كل منهما الى طبيعته  
وبيئنه فتعود المادة الى عالمها ، وتأخذ الروح صورة أخرى من صور الوجود الغيبى ، وهكذا ينشأ  
الاعتقاد بوجود أرواح مستقلة عن الأبدان سواء أكانت فى الأصل أرواحا انسانية انقلت عن أبدانها  
أم كانت منذ بدايتها أرواحا مستقلة كالجن والملائكة أم كانت روحا أعلى من ذلك وأسمى ، وهذه  
الأرواح لها حرية العمل فى الميدان الذى تختاره ان نفعا وان ضرا من حيث لا يشعر بها أحد .  
وقد تولدت العقيدة الالهيه عن التجربة الروحية وفق تفسير تيلور على مرحلتين .

١ — الاعتقاد فى بقاء أرواح الموتى تفسيرا لرؤيتهم فى الحلم كما يرى الأحياء .

٢ — الاعتقاد بوجود أرواح للأفلاك والعناصر .

## ٣ — المذاهب النفسية :

وترجع الوصول الى العقيدة الالهيه نتيجة لتجارب الانسان النفسية ، بخلاف المذاهب  
السابقة وينفرع عنها .

١ — نظرية ساباتييه : وتتلخص فى أن الشعور الدينى ينبثق من شعور الانسان منذ نشأته  
بالتزاع الحاد بين شعوره الذاتى بالاشياء ، وبين قصوره الذى تكشفه التجربة الخارجية ، هذا  
النزاع والتمزق الذى ينتهى به الى الشعور بخضوع القوتين معا وتبعيتهما المطلقة لسلطان قوة عاقلة  
عليها .

٢ — نظرية بيرجسون : وتدعى أن المحظورات الاجتماعية قد صورت فى النفوس بصورة  
مخيفة تجعل من المخاطرة انتهاكها — وبالفت الفطرة الانسانية فى تصويرها حتى خيلت للنفس أن  
هذه المحظورات يقوم على حمايتها حارس معنوى أمر ناه محاسب ، وذلك هو معنى الاله ، وهو  
عند بيرجسون وأن كان معنى وهميا الا أنه وهم نرضه الحياة ومتطلبات الحياة اليومية .

٣ — نظرية ديكرت : وترجع العقيدة الالهيه لدى الانسان الى ما فى نفسه من تطلع الى  
( الكمال ) الذى ينقصه ، وما هذا التطلع الا صورة منعكسة على مرآة النفس من حقيقة ايجابية  
وذات خارجية هى مادة الكمال المطلق ومصدره وهى المثل الأعلى .

## ٤ — المذهب الأخلاقى :

ذهب ( عمانويل كانت ) الى أن وجود ( الذات الالهيه ) لا يثبت بالبرهان أو بالتجربة لأنه  
بديهية مسلمة تعتمد على مقدمات ثلاث :

١ — القانون الاخلاقى الذى يخضع له الانسان منذ طفولته ، ويجعله قادرا على استحسان  
الأفعال الحسنة الواجبة الأداء ، واستهجان الأفعال القبيحة الواجبة الاحتباب — هذا القانون الذى  
يعبر عن ضرورة تحقيق الخير المطلق ، وأداء الواجب للواجب وبالواجب أى تحت سلطان فكرة  
الواجب لا حب الواجب .

- ٢ - ازاء استحالة تحقيق الخير المطلق فى حياتنا القصيرة ، فلا بد من قبول فكرة خلود الروح ليصح فى العقل وجود ذلك القانون الأخلاقى .
- ٣ - فاذا حققنا ( الخير المطلق ) بنحصيل الفضيلة الكاملة فقد بقى أن نحقق ( الخير الأعلى ) وذلك هو جماع الفضيلة والسعادة اللتين قلما يلتقيان .. فلا بد اذا من التسليم بوجود الله تعالى تصحيحا لمعقولة القانون الأخلاقى .
- ويدهض د. دراز مذهب ( كانت ) الاخلاقى بقوله :
- ١ - القانون الاخلاقى لا يلزم كل العقول فضلا عن قلبه للاوضاع حين يفضل من يفعل الواجب وهو ممثل كاره على من يفعله عن أريحية ورضى .
- ٢ - الأساس الذى بنى عليه فكرة خلود الروح واه ضعيف لأن الخير المطلق ان لم يكن ممكنا فى هذه الحياة لم يكن واجبا - وان كان ممكنا لم يكن هناك حاجة الى فرض الخلود .
- ٣ - ( كانت ) يذكر السعادة بمعناها الدارج ، وهو تحقيق المطالب المادية فى حين أن الفضلاء يسعدون بارضاء ضميرهم ولو فى ظل الحرمان والتضحية .

## ٥ - المذهب الاجتماعى :

- بخالف ( دور كايم ) الجميع زاعما أن التدين ليس حالة نفسية فطرية ، وانما هو وليد أسباب اجتماعية ويزعم دليلا على ذلك أن العشائر البدائية التى تدين بنظام ( الطوم ) لا تدرك حقيقة التدين الا فى حفلاتها المصاحبة المتهتكة التى تذوب فيها شخصيات الأفراد الفردية فى شخصية الجماعة وهو مبدأ الدين وغايته ، وتكون الجماعة انما تعيد نفسها من حيث لا تشعر .
- ويرد على هذا التفسير الاجتماعى للتدين بالحجج التالية :
- ١ - المعلومات التى يجمعها الرحالة عن البدائيين ليست فوق مستوى الشكوك إما لقصور أيهما أو كليهما أو سوء نية أو لقصور وسائل التعبير والادراك عند البدائيين ذاتهم .
- ٢ - ان مما يجافى المنطق السليم أن تتخذ نتيجة البحث فى العشائر البدائية قاعدة عامة تعرف منها حقيقة الدين - شأنه فى ذلك شأن من يحدد حقيقة الانسانية من النظر فى أول أطوار الجنين .
- ٣ - ان نظام الطوم باعتراف ( لانج ) ، ( فريزر ) ليس نظاما دينيا ، وانما نظام مدنى قضائى اقتصادى يعرف معتقبيه أنسابهم ويؤمى فيهم الولاء للمجتمع .
- ٤ - من المخالف للمنطق أيضا أن تتخذ حالة استثنائية من حياة هذه العشائر وهى حالة الصخب والمجون والإباحة أساسا للحكم ، ويهمل ما وراء ذلك من معتقدات وعبادات تكاد تصل الى التوحيد .
- ٥ - لا يكفى أن تحدث الظواهر الدينية فى جماعة وتختلف باختلافها لكى تكون ظواهر اجتماعية حقيقية ، واذا كانت الطقوس الدينية ذات طابع الزامى جماعى ، فان الاعتقادات والتصورات تبقى دائما لأفكار الفرد ووجداناته .
- ٦ - التاريخ يثبت دائما أن الجماعات تقاوم كل ديانة جديدة يحمل لواعها فى البدء أفراد اعلام - ولم يكن موقف أى جماعة فى بدء أى دين أن تحمل الأفراد عليه وتلزمهم به .
- ٧ - اذا كانت فكرة الاله تكبر مع كبر حجم الجماعة كما يزعم ( دور كايم ) فيتطور الاله العشيرة الى الاله الفضيلة الى الاله القبيلة الى الاله الشعب فمن أين جاءت فكرة الاله الأكبر فاطر السموات والأرض وليس لها مثال من تجمع الجماعات أو اتحادهم .
- ورغم ما للجماعات من أثر خطير فى التمهيد لنشأة الأديان والتنمكين لها ، فليس لنا أن نزعم أنها تخلقها من العدم وتبرزها الى الوجود ، الا اذا صح أن نزعم أن المعدة هى التى تخلق الطعام وأن البصر هو الذى يحدث الضياء .

## ٦ - المذهب التعليمي أو مذهب الوحي :

تشترك كل المذاهب السابقة في أن العقيدة الإلهية وصل إليها الإنسان بنفسه عن طريق عوامل إنسانية فردية أو جماعية ، أما المذهب التعليمي فيقرر أن الأديان هبطت إلى الإنسان ، ولم يصعد هو إليها ، وأن الناس لم يعرفوا ربهم بنور العقل بل بنور الوحي .  
هذا المذهب لم يزل سائداً عند كبار رجال الدين في أوروبا ، كما أننا نجد في الكتب السماوية مصداق الجانب الإيجابي منه .

والنظرة الجامعة لكل هذه المذاهب تقودنا إلى حقيقتين :

١ - أن آيات الألوهية ماثلة في كل شيء « أن في السموات والأرض آيات للمؤمنين . وفي خلقكم » .

٢ - أن كل فئة من الناس لها طريقها الخاص في الاسترشاد ببعض تلك الآيات قبل بعض « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا » والقرآن يجمع الجوانب الإيجابية لكافة المذاهب المتقدمة ويزيد عليها .

٣ - فيقول في مذهب الطبيعة العادية .. « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها فروع » ويزيد على هذا المذهب عنصرين .

أ ) عنصر الاختلاف بين المتشابهات « وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بما واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل » .

ب) عنصر الحياة « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم » .

٤ - وفي مذهب الطبيعة الشاذة « ومن آياته يرسم لكم البرق خوفاً وطمعاً » .

٥ - وفي المذهب الروحي .. « الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها » .

٦ - وفي المذاهب النفسية .. يورد تأكيداً لعجز الإنسان أمام المقادير العليا « أم للإنسان ما تمنى . فله الآخرة والأولى » .

ويزيد القرآن عنصراً جديداً دليلاً على الألوهية هو تحول الإرادات الإنسانية عن الثورة إلى السكون وعن الكراهية إلى المحبة .. « واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم » « وأعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه » .

٧ - والمذهب الأخلاقي .. نجد لبه وجوهه في القرآن « ونفس وما سواها . فأنهها فجورها و تقواها » .

٨ - والمذهب الاجتماعي نراه في القرآن حين يذكر ما للبيئة من سلطان على الأفراد يكاد يبلغ الاستيعاد الفكري « أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آئارهم مقتدون » ويعان القرآن طريق التحرر من هذا الأمر ، وهو التفكير الفردي المهاديء القائم على البداهة والمنطق السليم .

« قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرداً ثم تتفكروا » .

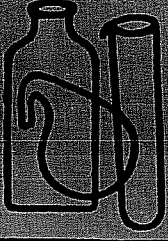
٩ - والمذهب التعليمي سار في القرآن كله حين يقرر أن الرحمة الإلهية لم تكف بدلائل العقل حتى أيدتها بشواهد النقل ، وأنها قطعت حجة كل غافل وكل متواكل فأرسلت رسلاً مبشرين ومنذرين « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » .

ويختتم المفطور له الدكتور محمد عبد الله دراز بحثه عن تاريخ الأديان بأحسن ما يخدم به مثل هذا البحث فيقول :

« وأنه لن يسع الباحث المنصف متى تحقق من هذه الإحاطة العامة الشاملة إلا أن يرى فيها آية جديدة على أن القرآن المجيد ليس صورة لنفسية فرد ، ولا مرآة لعقلية شعب ، ولا سجلاً لتاريخ عصر ، وإنما هو كتاب الإنسانية المفتوح ، ومنهلها المورد ، فمهما تباعد الأقطار والعصور ، ومهما تباعد الأجناس والألوان واللغات ، ومهما تفاوت المشارب والمنزعات سيجد فيه كل طالب للحق سبيلاً مهوداً يهديه إلى الله على بصيرة وبينة .

« ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ... ! »





## مع الطبيب



# الدم

# القائد

دخل على حجرة الفحص — وهو يرتجف — صاحب اللبون — تفتلج الكلمات في نفسه — ويكاد الدمع يذرف من عينيه ، لولا انه اخذ يتمالك أعصابه — ويجمع قواه ليقول « لم أنم الليل يا طبيب شأنى أحس بألم فى منطقة القلب — وأخاف أن تحدث لى جلطة أو سكتة قلبية — » أرجوك يا طبيب .

وآخر لا أنساه يكاد الهلع يأخذ بقلبه ، وقد انتابه الخوف وأخذ يسرد قصته — وما حدث له فى أيامه الاخيرة من فقدان لشهية الاكل بل وعدم قدرته حتى للنظر الى الطعام — ويخشى أن يكون عنده سرطان .

وقصة ذلك الذى توفى له احد اقربائه من جلطة بالقلب وأحس بوخزة بسيطة حول القلب وظن ذلك انما هى الجلطة القاتلة ، فذهب لتوه الى المستشفى ، وأخذت أقنعه بشتى الوسائل أن هذا ليس هو مرض الجلطة ، وأنه ألم فى عضلات

للدكتور  
محمد أبو شوك

يسمونها بالأمراض التي تعترى  
عمل العضو Functional Diseases  
فكل جهاز في الجسم يمكن أن يصاب  
بمثل هذه الأمراض .

**ففي الجهاز العصبي :** الصداع  
البيسط الذي يحسبه صاحبه انه  
تأتج عن سبرطان بالمخ — والاحساس  
بخدور في اليد أو الرجل أو اى  
جزء في الجسم — أو ضعف أحد  
الأطراف والتوهم بأن الشلل واقع  
لا محالة . الاضطرابات النفسية ،  
وهزات اليدين — والأرق — وغير  
ذلك ، ورده كله الى مرض خبيث  
بالجسم .

**الجهاز الدوري :** وخزات حول  
منطقة القلب وحسبها انها مرض  
الجلطة ، الدقات الزائدة التي  
تعترى القلب في بعض الحالات  
والناتجة من اضطرابات نفسية  
والتدخين المفرط ، واحساس  
صاحبها أن قلبه في حالة يرثى لها .

الغازات التي تملأ المعدة وتضغط  
على القلب في الليل والنهار ويؤولها  
صاحبها ان المرض في القلب — وانه  
يخاف أن لا يجد نفسه عشية أو  
ضحاه .

**الجهاز الهضمي :** التيء العصبي  
الذي يصيب المعدة خصوصا عند  
الفتيات المضطربات — الآلام البسيطة  
التي تعترى الامعاء وما يتبعها من  
امساك واسهال وتأويل ذلك الى  
وجود مرض خبيث قاتل .

ولو سرنا على هذا المنوال لوجدنا  
انه مع كل جهاز يؤول المرض البسيط  
الى تاويلات ربما يرجع مصدرها الى  
شخص لا يمت الى الطب بصلة ، أو  
آخر يهول من مرضه أو مرض

الصدر يشبه الروماتيزم — ولكن  
انى له أن يقتنع ، وأنسى لنفسه  
السقيمة أن تعود الى رشدها —  
وأخذ كل يوم يشكو من عرض جديد ،  
ويأبى الا أن يساعده مساعد في  
حركاته وسكناته ، في اليباسه ،  
وإطعامه — وظل طريح الفراش من  
الوهم لا يقدر على شىء الى أن  
انتابته نوبة التهاب رئوى شديد .  
ومتضى الله أمرا كان مفعولا .

وأمثال لا تحصى ولا تعد — يقابلها  
الطبيب منا كل يوم — يا لله — خوف  
يملك القلوب — ورعب يفتت  
الأكباد — وسهد وأرق — ونفور اى  
نفور من الحياة — وضاققت الدنيا  
على سعتها بهؤلاء وأولئك — ولم  
يجدوا ملاذا لهم الا عيادات الاطباء  
يترددون على هذا وذاك لعل الواحد  
منهم يستقر على قرار — وأنى له  
ذلك .

ولعلنى لا أكون جبالفا عندما أقول  
ان ما يقرب من نصف المرضى  
المرتددين على عيادات الاطباء  
يتوهمون أمراضا لا تمت الى ما  
يشكون منه بصلة — كلها أوهام  
في أوهام ثم انها تكون الطامة  
الكبرى اذا قلت لاحدهم هذا وهم  
فيقول « كيف يكون ذلك يا طبيب ،  
وأنا أعلم ما في جسمى وقرأت عن  
هذا المرض » — وكأنه هو ، ولسان  
حاله يقول « لا تتكر على مرضى  
ودعنى أذهب الى غيرك فلعلنى أجد  
عنده ما يستهوى نفسى ويشبع  
رغبتى ، ويجعلنى على حق » .

وإذا تعرضت من الناحية الطبية ،  
أرى أن المقالات والمقالات لا تكفى  
للأمراض غير العضوية — أو ما

تعوزه الحيلة يسمع الى كلام  
مجرب ، أو عراف أو خبير .

أما قول الطبيب لمريضه — دون  
فحصه ، ودون القيام بواجبه تجاهه  
ان هذا وهم ، فهذا أول الطريق  
الى التخبط والتهيه الذى لا يعلم مداه  
الا الله .

والذى يزيد الطين بلة — أن يحاط  
المريض بزوج أو زوجة — أو قريب  
له — يزيد من توتره واضطرابه —  
ولعل ذلك القريب يحسب بفعله هذا  
انه يفيد المريض ، بل على العكس  
فانه بفعلته هذه انما يدفع بالمريض  
الى الخوف الشديد القاتل . ولا  
انسى ذلك المشهد حينما جلس  
الزوج بجوار زوجته وهى تشكو  
من مرض بسيط ألم بأعضائها وهو  
يذكرها بهذا المرض وذلك ويقول  
لها « قولى للطبيب ان عندك صداع ،  
وعندك آلام فى المفاصل ، وعندك  
أرق ، وعندك امسك ، وعندك  
وعندك » — حتى انى صقت ذرعا  
وقلت له هل أنت المريض ، أم  
هى ؟ دعها تقول ما تشاء وانى  
أنصت لها ولا تبلبل أفكارها وتجعلها  
تحس كأنها حطام منهار تقترب من  
القبر .

— ثم لو امعنا النظر — لمعرفة  
أسباب هذا التوتر العصبى —  
والخوف الشديد من المرض — لوجدنا  
أن الامور تتكشف عن كثير من  
الاسباب التى تدعو الى ذلك .

**أولا :** التوتر النفسى الذى يسود  
مجتمعاتنا الان — والانغماس الشديد  
فى ملذات الحياة ، والتعلق بأسبابها  
— والتكالب على جمع الثروات  
والسعى وراء الشهوات .

صاحبه ، بانيا ما يفتى به على خبرة  
خاطئة — أو فكرة عقيمة — أو سمع  
من هذا أو ذاك — والعجيب فى  
الامر أن المريض يسمع لهذه الاقوال  
وهذه القصص وتؤثر فى نفسه ،  
وتعمل عمل السحر فيه — ونراه  
لا يستجيب لما يقول طبيبه ، وكأنه  
فى واد وطبيبه فى واد آخر . ولقد  
حاولت كثيرا مع نفسى ومع المرضى  
أسأل هذا السؤال ، لماذا يسمع  
المريض كلام الناس ، وما يقولون —  
ولا يلقى بالا لكلام طبيبه ؟ — واخيرا  
أرجعت الامر الى شيئين رئيسيين  
أولهما — عدم الإدراك ، والفهم ،  
وفهم الحياة ، والخبرة — والعلم —  
والثقافة وما الى ذلك من الامور  
التي تجعل الفرد على جانب كبير من  
الثقافة ، ليميز الخبيث من الطيب ،  
ويأخذ الطيب ويترك ما دونه .

وثانيهما — عدم الثقة المتبادلة  
بين المريض والطبيب التى لا بد وأن  
تتطور وتعمق حتى يجد المريض أن  
لا سبيل له فى معرفة مرضه الا  
طبيبه الذى يعالجه — ويفهم ما به من  
أعراض وعلامات تلك الامراض .

وهنا أقول لكى يثق المريض فى  
طبيبه لا بد لذلك الطبيب أن يجيد فن  
الأقناع سواء بالحجة — أو بالفحص  
الدقيق — أو بالقيام بالوسائل التى  
تؤكد المرض أو تنفيه ، بما فى ذلك  
تحويل المريض الى المختبر للفحص  
الملازم للدم أو البول أو البراز وما  
الى ذلك — أو ارساله الى الأشعة  
أو تخطيط القلب أو غير ذلك من  
الوسائل التى فى ايدينا ، حتى نكون  
قد قمنا بواجبنا خير قيام ، فيحس  
المريض أن طبيبه عمل له الملازم  
ويكون اقناعه سهلا ، بدل أن نتركه  
يتخبط وينتقل من عيادة الى عيادة  
ومن طبيب الى طبيب ، وعندما

المضاعفات التي تحدث فى بعض الامراض ، لا تكون الا مع هؤلاء - والادهى والامر - ، اذا كان هذا من المحظوظين - الذين يلتف حولهم الاصدقاء والاطباء - يوصون هذا الطبيب وذاك - ويدلون مريضهم كل تدليل - اذا قال « آه » أحسها غيره آهات - واذا لم ينم قليلا - سهر حوله الليل كله غيره - مما يجعل بعض ضعافى النفوس من المرضى يهلون من مرضهم - ويتظاهرون وكأن العلاج لا يفيد فيهم - وبالتالي يبلبل فكر الطبيب المعالج ويبدأ فى تغيير ما وصف من علاج ، بل وبعض الاطباء يتخطب بتخطب مرضاهم ، مما يؤدى الى عواقب وخيمة .

اقول اذا تسلحنا حقا بسلاح الايمان بالشفاء والامل وأن الاجل مكتوب ، ازدادت قوتنا على احتمال المرض ، ولم يجد الهلع والخوف الى نفوسنا سبيلا .

هذه بعض النقاط تعرضت لها ، آملا أن يهدأ كل مريض نفسا ، عندما يصاب بمرض - ولا يدع للخوف والهول الى نفسه سبيلا - وفى الوقت نفسه لا يهمل فى نفسه ، ويثق فى أطبائه ويرضى بقضاء الله وقدره - فكل هذه من العوامل المساعدة على سرعة الشفاء . وكم من مريض - كما قلت - بهذه الصفات تغلب على مرضه فى أحلك الساعات - وكان نعم الصابر الحامد الشاكر .

كثيرا ما يبتلى الانسان بالاوهام اكثر مما يبتلى بالحقائق ، وكثيرا ما ينهزم الانسان من داخل نفسه قبل أن تهزمه وقائع الحياة ، وهذه الاوهام تتكاثر وتتراكم مع ضعف

**ثانيا :** فقدان الثقة بالنفس - والثقة بين المخلوق والخالق - وكأن الانسان فى هذه الحياة أصبح هو الذى بيده زمام كل شىء - يقول أنا سأصنع هذا وذاك - وهذه خطى ومستقبلى - ولم يحسب حساب ربه الذى بيده مقاليد كل شىء - فاذا اصاب بأمر أبعد عما خطط ورسم ، ضاقت الدنيا فى وجهه - ولعن الايام - وبدأت الامراض ، وتعقدت الامور - واصبح فى دوامة - وحلقة مفرغة لا تنتهى - نوائب تجره الى امراض - وأمراض تجره الى نوائب وهكذا دواليك .

**ثالثا :** عدم الرضا - والقناعة ، وشكر الله على ابتلائه - والاحساس بالسكينة والارتياح - كل هذا يدعو الى التذمر من الحياة ، واضطراب النفس ، وما يدعو الى الخوف والهلع واستحكام المرض . وأنى هذا ممن يرضى بكل ابتلاء وكل مصيبة ، ويستسلم لقضاء الله وقدره . شاكرا فى كل مصيبة تصيبه ، مهونا على نفسه انه لعل الذى أصابه أهون مما أصاب غيره - ممثلا بحديث رسول الله ما معناه « لو اطلع أحدكم على الغيب لاختر المواقف » .

والامثلة واضحة أمام اعين الاطباء كل يوم ، فهذا الذى يرضى بما قسم له تجده يتحمل مرضه بصبر وشجاعة ، مما يساعد على سرعة الشفاء ، والتماثل له فى أقرب وقت ممكن - أما هذا الذى يرتعد من مرض بسيط ألم به - ويجعل من ذلك البسيط الشىء الكبير ، وينظر الى الدنيا بمنظار اسود - ويعتد الامور - ترى أن مرضه يزداد سوءا على سوء ، بل وان

الثقة بالله وبالنفس ، والمؤمن القوى الايمان يعيش بمنجاة من هذه الاوهام القاتلة ، والى هذا يشير القرآن الكريم الى اثر الايمان فى التخلص من عواقب الهموم والاهام « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم » .

وقد فطن الشاعر العربى الى هذا فقال :

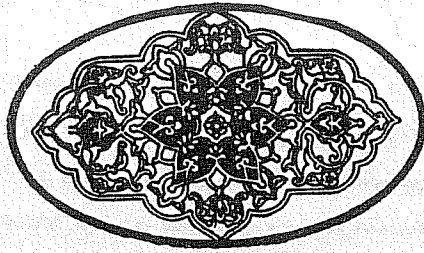
وما الخوف الا ما تخوفه الفتى  
وما الامن الا ما رآه الفتى أمنا

ولا شك أن أعصاب الناس فى هذا العصر تكاد تحترق فى السباق على حطام الدنيا وقد أثر هذا فى النفوس والاجسام تأثيرا بليغا — كتب « ديل كارينجى » فى هذا المعنى

يقول : عشت فى نيويورك أكثر من سبع وثلاثين سنة ، فلم يحدث أن طرق بابى أحد يعانى من مرض القلق والوهم الذى سبب فى الاعوام السبعة والثلاثين الماضية من الخسائر أكثر مما سببه الجدرى بعشرة آلاف ضعف .

ويقول الدكتور ( و . س . الفاريز ) :  
اتضح أن أربعة من كل خمسة مرضى ليس لعلتهم اساس عضوى البتة ، بل مرضهم ناشىء عن الخوف والقلق والبغضاء والاثرة المستحكمة وعجز الشخص عن الملازمة بينه وبين نفسه والحياة .

ان الايمان بالله يجتث الوهم من نفس المؤمن ، ويملا حياته بالراحة فى يومه والرضا عن غده « الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب . الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب » .



# يا شباب المسلمين

يا شباب المسلمين في كل ارض  
قد اصبح الامر جدا ما بعده جد  
وهذا نداء اليكم من صميم القلب  
وبلاغ اليكم منذرا بين يدي أفدح خطب ...

.....

قبل اربعين سنة في فلسطين كان الامر كله مظهرة تهدر  
لساعة او ساعتين ، واطلاق الرصاص من رشاشي او اثنين ،  
ويهود قلائل مستضعفون ، ما ان يسمعوا ضجة حتى  
يهرعوا مخنفين ، ثم يزج - ان شق الامر - بعض عشرات منافي  
المسجون ، وقد يعلق على حبل المشنقة شهيد او اثنان فان  
كثروا كانوا ثلاثة .. وكان الجدل يدور ، هل يسمح لوضع  
عشرات من الالفهم ان يتخذوا لهم ركنا تكاثروا فيه من  
الارض عسى أن يجعلوا من المكان رمزا لوجود لهم في  
الدنيا ، ووطنا مصفرا يعبرون منه الى المباكى والذكريات  
العتيقة .

.....

ثم كشفت الأربعينيات قبل حوالي ثلاثين سنة بعض ما كان  
خافيا .. فاذا الامر امر دولة في معظم الماهول والفقار من  
فلسطين ، واذا هو منطق جائر في التمزيق والتقسيم ، وجيش  
خفي كان معدا ليوم معلوم .. ودراسة فادحة  
في الترويع والترحيل ، وعدوان حتى على ما يزيد على جور

التقسيم وإذا ثمة مدافع بدل البنادق ، وقنابل حيث كان يطلق رصاص وفترة انتظار مطبوبة حافلة بالحيرة والغثيان ، ثم اذا طائرات حيث لم تكن طائرات من قبل ولا مطارات ، واذا في مواقع السيارات دبابات وآليات ، واذا مفاجأة المفاجآت ، وماتم الماتم مما علمتم في حزيران ..

ثم ما الذي يحاولونه او ينفذونه الآن ..  
ان حريق الأقصى هو عنوان الكتاب الرهيب بكل ما فيه من سطور سوداء ..

الدور البارزة تصفى بالنسف والتفويض

الرجال الذين عرفوا النضال يوما مهما كان بعيدا من قبل يعذبون أو يغتالون أو يطردون أو يجوعون أو يخادعون بالاغراء عسى أن تملأ معدهم بما يسد فراغ لرواحهم ..  
وكل معالم الثقافة الاسلامية ، والآثار الاسلامية ، والنفوس المتشبثة ولو باشكال الاسلام الظاهرية ، وكل شيء يمت بصلة الى الاسلام يمحي ويزال في جهد دائم موصول بالليل والنهار .....

واسباب الحياة الاقتصادية لضفة الأردن الشرقية شرع في تحطيمها ابتداء من الغور ومزارعه ، واستمرارا بالعدوان على اريد وارضيتها وهي منطقة الخصب الثانية بعد الغور ..  
وبالتالي يجرى الاعداد ارحلة غثيان وتفويض من الداخل قبل حلول المرحلة التي ينشد الصهاينة ان تضعهم على اطراف بادية الشام من تبوك حتى مشارف الفرات .....

يا شباب المسلمين واناى الشباب لأن التصدين للمرحلة  
المقبلة وأهدافها هم الشباب ...  
لا تخدعنكم المسافات فقد ثبت بطلان المسافات ...  
ولا يخدعنكم الأمان الزائف ، فإنه امان الخراف التي  
انما تحيا الى ان يصل اليها دور العرض على سكين الجزار .  
لا يخدعنكم ثراء ولا اكتفاء فان جمال الصوف  
على الحملان ما رفع يوما عنها انياب ذئب من الذئاب .

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

يا من يعيشون على بقايا ميراث الذمم من حضارة النور  
ايام مجد الاسلام  
ان للطامعين حضارة من دخان المصانع  
سفاحنة لا ترتوى الا بالدماء  
سوداء لا ترضى بغير حشرنا تحت خيام سوداء  
منزوعة من جسد الربا لا تلد الا لحوم الضحايا والتعساء  
مجرمة بربرية مهما بدت براقعة لامعة ، منبئة الجذور فى ارض  
الرحمة  
ساخرة بكل قيم الانسانية ، مقطوعة الصلة بالسماء ...

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

برابرة هؤلاء يا شباب الاسلام فاحذروا وتنبهوا واعملوا  
قطعان غاب هؤلاء ان لم يردعوا بالضرب الصاعق فلن يردعوا  
كل دينار ينفق فى الترف سينقلب الى لعنة من الهلع فى  
ساعات الروع .  
كل ساعة من العمر تضيع فى اللهو سوف يحيا أمثالها فى  
ضمايركم لسعا من الندم .  
لن ينفق بعد اليوم ناد ولا سمر .  
ولن ترد الباسى قصور ولا دور ولا شوارع حسان  
وانما يفل الحديد الحديد ، ويرد الأزيز المتفجر باللهب بازيز  
يمزق غلاف الجو ..

♦ ♦ ♦ ♦ ♦



خذوا العلم وأنتم تسألون أنفسكم كيف نفيذ منه فى المعركة  
عيشوا الحياة ولكن باعين على العدة والعتاد والاستعداد

بمتفتحة . .

سائلوا أنفسكم فى كل صباح ومساء . .  
ماذا فعلنا لكى نكون جاهزين للمعركة ؟  
كيف أعددنا اجسامنا للزحف بين سحب اللهب وتحت انقافى  
الخرائب

وهذا القرآن لم نحمله ان لم ندافع عن وجوده ؟  
وهذه الجوامع لم ندخلها ان لم نتلقن فيها دروس العزة والجهاد  
والجامعات والخابر لم ننشئها ان لم نتعلم فيها صنعة  
ترد عنا بطشى الهايات .  
وهذه السيارات لم نركبها ان لم نعرف كيف نحيلها الى مدرعات  
وآليات .

. . . . .

والله انهم لا يقصدون النيل والفرات ليقفوا عند النيل والفرات  
وايم الله انهم ييغون محو الاسلام وكل آثاره فى الأرض . .  
وانهم يقصدون كل شىء فى وجودنا وكياننا . .  
وما مسافة بعيدة اليوم على آلة او طائرة . . .  
فميشوا للمعركة وكان غدا المعركة  
وادركوا ابعادها والا تخطتكم وانتم ساهون  
وكافحوا شرور الفساد والاحاد والتخنى والترف والا فسدتم  
من الداخل وتقوضتم وهيئتم لعدوكم . .  
فالله الله فى دينكم ، الله الله فى صميم وجودكم .

. . . . .

# حكم الإسلام في الصلح مع إسرائيل

## والتعاون مع حلفائها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والتي من مراميها تمكين إسرائيل من البقاء في أرض فلسطين لتنفيذ السياسة الاستعمارية ، وعن واجب المسلمين حيال فلسطين وردها الى أهلها ، وحيال المشروعات التي تحاول إسرائيل ومن ورائها الدول الاستعمارية أن توسع بها رقعتها وتستجلب بها المهاجرين اليها ، وفي ذلك تركيز لكيانها ، وتقوية لسلطانها مما يضييق الخناق على جيرانها ، ويزيد في تهديدها لهم ، ويهيئ للقضاء عليهم .



وتفيد اللجنة ان الصلح مع إسرائيل — كما يريده الداعون اليه — لا يجوز شرعا ، لما فيه من اقرار الفاصب على الاستمرار في غضبه ، والاعتراف بحقية يده على ما اغتصبه ، وتمكين المعتدى من البقاء على عدوانه ، وقد اجمعت الشرائع السماوية والوضعية على

الحمد لله رب العالمين ، والصلوة والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد — فقد اطلعت لجنة الفتوى بالأزهر الشريف على الاستفتاء المقدم اليها عن حكم الشريعة الاسلامية في ابرام الصلح مع إسرائيل التي اغتصبت فلسطين من أهلها ، وأخرجتهم من ديارهم ، وشردتهم نساء وأطفالا وشيئا وشيئا في آفاق الأرض ، واستلبت أموالهم ، واقترفت أفظح الآثام في أماكن العبادة والآثار والمشاهد الاسلامية المقدسة ، وعن حكم التواد والتعاون مع دول الاستعمار التي ناصرتها وتناصرها في هذا العدوان الأتيم ، وأمدتها بالعون السياسي والمادى لاقامتها دولة يهودية في هذا القطر الاسلامي بين دول الاسلام ، وعن حكم الاحلاف التي تدعو اليها دول الاستعمار ،

صدر عن لجنة الفتوى بالجامع الأزهر  
الفتوى التالية ، ننشرها قطعاً لادبر الفتنة التي  
تدير للمسلمين اليوم .

الطفاة المعتدين ، قال تعالى :  
« وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة  
ومن رباط الخيل ترهبون به عدو  
الله وعدوكم وآخرين من دونهم  
لا تعلمونهم الله يعلمهم » . ومن  
قصر في ذلك أو فرط فيه ، أو خذل  
المسلمين عنه ، أو دعا الى ما من  
شأنه تفريق الكلمة وتشتيت الشمل  
والتمكن لعدول الاستعمار  
والصهيونية من تنفيذ خططهم ضد  
العرب والاسلام وضد هذا القطر  
العربي الاسلامي ، فهو - في حكم  
الاسلام - مفارق جماعة المسلمين ،  
ومقترف أعظم الآثام . كيف ويملم  
الناس جميعاً أن اليهود يكيدون  
للالاسلام وأهله ودياره أشد الكيد ،  
منذ عهد الرسالة الى الآن ؟ ! وأنهم  
يعتزمون الا يقفوا عند حد الاعتداء  
على فلسطين والمسجد الأقصى ، وإنما  
تمتد خططهم المدبرة الى امتلاك البلاد  
الاسلامية الواقعة بين نهري النيل  
والفرات ، وإذا كان المسلمون جميعاً  
- في الوضع الاسلامي - وحدة  
لا تتجزأ بالنسبة الى الدفاع عن

حرمة الفصب ووجوب رد المفصوب  
الى أهله ، وحقت صاحب الحق على  
الدفاع والمطالبة بحقه . ففي الحديث  
الشريف : ( من قتل دون ماله فهو  
شهيد ، ومن قتل دون عرضه فهو  
شهيد ) وفي حديث آخر : ( على  
اليدي ما أخذت حتى ترد ) ، فلا يجوز  
للمسلمين أن يصالحو هؤلاء اليهود  
الذين اغتصبوا أرض فلسطين ،  
وأعدوا فيها على أهلها وعلى  
أموالهم : على أي وجه يمكن اليهود  
من البقاء كدولة في أرض هذه البلاد  
الاسلامية المقدسة ، بل يجب عليهم  
أن يتعاونوا جميعاً على اختلاف  
السننهم واللوانهم وأجناسهم لرد هذه  
البلاد الى أهلها ، وصيانة  
المسجد الأقصى مهبط الوحي ومصلى  
الأنبياء الذي بارك الله حوله ،  
وصيانة الآثار والمشاهد الاسلامية ،  
من أيدي هؤلاء الفصاصيين ، وأن  
يعينوا المجاهدين بالسلاح وسائر  
القوى على الجهاد في هذا السبيل ،  
وأن يبذلوا فيه كل ما يستطيعون ،  
حتى تظهر البلاد من آثار هؤلاء

الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم  
ورضوا عنه أولئك حزب الله إلا أن  
حزب الله هم الفلحون » .

وقد جمع الله - سبحانه - في  
آية واحدة جميع ما يتخيله الإنسان  
من دوافع الحرص على قراباته  
وصلاته وعلى تجارته التي يخشى  
كسادها بمقاطعة الأعداء ، وحذر  
المؤمنين من التأثر بشيء من ذلك ،  
واتخاذها سببا لموالاتهم فقال تعالى :  
« قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم  
وأزواجكم وعشيرتكم وأموال  
اقتربتموها وتجارة تخشون كسادها  
ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله  
ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا  
حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدى  
القوم الفاسقين » .

ولا ريب أن مظاهره الأعداء  
وموادتهم يستوى فيها امدادهم بما  
يقوى جانبهم ويثبت أقدامهم بالرأى  
والفكرة وبالصلاح والقوة : سرا  
وعلانية مباشرة وغير مباشرة ، وكان  
ذلك مما يحرم على المسلم مهما تخيل  
من اعدار ومبررات .

ومن ذلك يعلم أن هذه الأحلاف  
- التي تدعو إليها الدول  
الاستعمارية ، وتعمل جاهدة لعقدها  
بين الدول الإسلامية ، ابتغاء الفتنة ،  
وتفريق الكلمة ، والتمكين لها في  
البلاد الإسلامية ، والمضى في تنفيذ  
سياستها حيال شعوبها - لا يجوز  
لاية دولة اسلامية أن تستجيب لها

ببضعة الاسلام ، فإن الواجب شرعا  
أن تجتمع كلمتهم لدرء هذا الخطر ،  
والدفاع عن البلاد واستنقاذها من  
أيدي الفاصبين قال تعالى :  
« واعتصموا بحبل الله جميعا  
ولا تفرقوا » ، وقال تعالى : « ان الله  
اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم  
بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله  
فيقتلون ويقتلون وعدا  
عليه حقا في التوراة  
والانجيل والفرآن ومن أوفى بعهده  
من الله فاستبشروا ببيعكم الذى  
بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم »  
وقال تعالى : « الذين آمنوا يقاتلون  
في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون  
في سبيل الطاغوت لقاتلوا أولياء  
الشيطان ان كيد الشيطان كان  
ضعيفا » .

وأما التعاون مع الدول التي  
تشدد أزر هذه الفئة  
الباغية ، وتمدها بالمال  
والعتاد ، وتمكن لها من البقاء في هذه  
الديار ، فهو غير جائز شرعا ، لما  
فيه من الاعانة لها على هذا البغى  
والمناصرة لها في موقفها العدائى ضد  
الاسلام ودياره ، قال تعالى :  
« انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم  
في الدين وأخرجوكم من دياركم  
وظاهروا على اخراجكم ان تولوهم  
ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون »  
وقال تعالى : « لا تجد قوما يؤمنون  
بالله واليوم الآخر يوادون من حاد  
الله ورسوله ولو كانوا آباءهم  
أو أبناءهم أو اخوانهم أو  
عشيرتهم أولئك كتب في  
قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه  
ويدخلهم جنات تجري من تحتها

وتشترك فيها ، لما فى ذلك من الخطر العظيم على البلاد الاسلامية ، وبخاصة فلسطين الشهيدة التى سلمتها هذه الدول الاستعمارية الى الصهيونية الباغية ، نكايه فى الاسلام وأهله ، وسعيها لايجاد دولة لها وسط البلاد الاسلامية ، لتكون تكاة لها فى تنفيذ مآربها الاستعمارية الضارة بالمسلمين فى أنفسهم وأموالهم وديارهم ، وهى فى الوقت نفسه من أقوى مظاهر الموالة المنهى عنها شرعا ، والتى قال الله تعالى فيها : « ومن يتولهم منكم فانه منهم » ، وقد أشار القرآن الكريم الى أن موالة الأعداء انما تنشأ عن مرض فى القلوب يدفع أصحابها الى هذه الذلة التى تظهر بموالة الأعداء فقال تعالى : « فغرى السذنين فى قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا فى أنفسهم نادمين » .

وكذلك يحرم شرعا على المسلمين أن يملكون اسرائيل — ومن ورائها الدول الاستعمارية التى كفلت لها الحماية والبقاء من تنفيذ تلك المشروعات التى لا يراد بها الا ازدهار دولة اليهود وبقاؤها فى رغد من العيش وخصوبة فى الأرض ، حتى تعيش كدولة تناوىء العرب والاسلام فى أعز دياره ، وتفسد فى البلاد أشد الفساد ، وتكيد للمسلمين فى

أقطارهم ، ويجب على المسلمين أن يحولوا بكل قوة دون تنفيذها ، ويقفوا صفا واحدا فى الدفاع عن حوزة الاسلام ، وفى احباط هذه المؤامرات الخبيثة التى من أولها هذه المشروعات الضارة ، ومن قصر فى ذلك أو ساعد على تنفيذها أو وقف موقفا سلبيا منها ، فقد ارتكب اثما عظيما .

وعلى المسلمين أن يتهجوا نهج الرسول صلى الله عليه وسلم ، ويقتدوا به — وهو القدوة الحسنة — فى موقفه من أهل مكة وطفيلانهم بعد أن أخرجوه ومعه أصحابه — رضوان الله عليهم — من ديارهم ، وحالوا بينهم وبين أموالهم وأقامة شعائرهم ، ودنسوا البيت الحرام ، بعبادة الأوثان والاصنام ، فقد أمره الله تعالى أن يعد العدة لانقاذ حرمه من أيدي المعتدين ، وأن يضيق عليهم سبل الحياة التى بها يستظهرون ، فأخذ عليه الصلاة والسلام يضيق عليهم فى اقتصادياتهم التى عليها يعتمدون حتى نشبت بينه وبينهم الحروب ، واستمرت رحا القتال بين جيش الهدى وجيوش الضلال ، حتى أتم الله عليه النعمة ، وفتح على يديه مكة ، وقد كانت معقل المشركين ، فأخذ المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ، وطهر بينه الحرام من رجس الأوثان ، وقلم أظافر الشرك والطفيان .



# يوم الوشاح

للدكتور : علي أحمد باكثير

- ١ -

في دنيا بنى عطفان .

مرحاة : ( في المرعى ) متى جئت الى دنيا  
عطفان يا سهل ؟

سهل : منذ يومين يا مرحاة .

مرحاة : ولم تشأ ان تلتقني الا اليوم ؟

سهل : اردت ان التاك وحدك ولم يتح لى  
ذلك الا اليوم في هذا المرعى الجميل .

مرحاة : انه ليس بمرعى جميل يا سهل  
ولكنى لم أجد غيره .

سهل : فهو جميل بوجودك فيه يا مرحاة .  
مرحاة : كنت اظن ان الدين الجند قد  
صرت عتقا .

سهل : كلا يا مرحاة ما زلتى الاسلام  
الايمانك وحياتك .

مرحاة : انما قلت هذا لترغبى في دينك .  
سهل : بل هو الحق يا مرحاة ، لقد ذهبت

الى المدينة ورايت معجدا صلى الله عليه  
وسلم وسمعت حديثه وصليت خلفه فزادنى ذلك  
ايامنا وقينا ، وكنت حريصا ان اعيش بالمدينة  
والسفر بها لولا ان ظنك كان يتأبى كسر  
الذمة ويتعزى لاجودك .

مرحاة : لا تكذب يا سهل ، تعلمك انما  
عدت الى عطفان اذ لم تجد في المدينة مهلا  
يقم اودك .

سهل : بلى يا مرحاة ان العمل هناك  
لكثير ثم ان المسلمين تسوا ككولاه الشركين  
انهم يتوالسون فيما بينهم فلا يخرج منهم مفر  
ولا ابن سبيلا .

مرحاة : ومع ذلك فقد عدت الى هذه  
الدنيا دنيا الشركين .

سهل : من اباك وحدك يا مرحاة ؟

مرحاة : وماذا تريد منى ؟

سهل : ان تسلمى بظن طموتك ؟

مرحاة : ومواليتا ال عطل الذين اغتفوني  
وافتعوك ؟

فلا أنا قادر فى المدينة على بعدك ولا أنا قادر  
هنا على قربك .

مرجانة : ماذا يمنحك من البقاء هنا يا سهل  
وستجد من يجررك اجرا حسنا ان شئت من  
موالينا أو من غيرهم .

سهل : كلا يا مرجانة لا أستطيع بعد ما عشت  
بين المسلمين فى سكينه وطمانينة ان أعيش  
هنا فى قلق وخوف .

مرجانة : تخشى أن يكتشفوا انك مسلم ؟  
سهل : أجل وانما أنا عتيق من عقابهم  
ولا حامى لى فيهم ولا نصير .

- ٢ -

فى مراعى آل عقيل بديار غطفان

مرجانة : عنبرة ماذا جاء بك هنا ؟

عنبرة : بدا لى اليوم ان أرعى غنمى فى  
مراعيكم يا آل عقيل لآكون معك يا مرجانة  
فهل من مانع ؟

مرجانة : لا مانع عندى يا عنبرة ولكنى  
أخشى ان يغضب موالى آل عقيل لما بينهم  
وبين مواليك من عداوة .

عنبرة : غدا تاتين أنت بقمك الى مراعىنا  
فلا ظلم على موالينا ولا ظلم على مواليك  
أنتهى يا مرجانة ان نرعى معا فى كل مكان  
تتحدث معا وتؤنس احدانا الأخرى .

مرجانة : لا بأس عندى يا عنبرة . وى .  
من هذه الصبية الحلوة ؟

عنبرة : هذه دعد احدى بنات مولى امرتى  
أمها ان اسرح بها فى المرعى ليشتد عودها  
وتحسن صحتها .

مرجانة : أخرجين بها كل يوم ؟  
عنبرة : نعم .

مرجانة : حاذرى عليها يا عنبرة لا تغفلت  
هنا أو هناك فنضيع منك .

عنبرة : صدقت انها ثقبة لا تسمع الكلام .  
مرجانة : وهذا الوشاح الأحمر ما كان  
ينبغى أن ترتديه

سهل : ما بالمهم ؟

مرجانة : الا ترى أنهم قد احسنوا الى  
واليك ؟

سهل : بلى يا مرجانة .

مرجانة : أفىكون جزاؤهم ان نصبأ عن دينهم  
وننحاز الى أعدائهم المسلمين

سهل : ان هى الا أعوام معدودة يا مرجانة  
حتى يدخل العرب جميعا فى هذا الدين فيكونوا  
من انصاره لا من أعدائه .

مرجانة : الا غطفان .

سهل : وغطفان

مرجانة : فلنتنظر حتى يسلم موالينا فنسلم  
معهم .

سهل : لقد انتظرنا طويلا يا مرجانة قبيل  
العتق وبعد العتق .

مرجانة : فما كنتك تلك الحوائل كلها حتى  
أصفت ليها هذا الحائل الجديد .

سهل : فى وسعك ان ترعى هذا الحائل  
بكلمة واحدة .

مرجانة : كيف ؟

سهل : بان تشهدى الا اله الا الله وان  
محمدا رسول الله .

مرجانة : هيهات يا سهل ، لا تحاول أن  
تستدرجنى فمهما تفعل فلن اسلم أبدا حتى  
يسلم موالينا .

سهل : يا مرجانة أنهم وما يعبدون من دون  
الله لن يغفوا عنك غدا من الله شيئا .

لقد حدثتني ذات يوم انك كنت على دين المسيح  
عيسى بن مريم اذ كنت بين أهلك فى الحبشة .

مرجانة : أجل قبل ان يخطبنى اللصوص  
ويبعونى فى سوق الرقيق وكان اسمى هيلانة .

فجعلوه مرجانة .

سهل : فالدين الذى كنت عليه أقرب الى  
الاسلام من دين هؤلاء الذين يعبدون الأوثان

مرجانة : انى والله لا أعبد أوثانهم يا سهل  
ولا آتين دينهم ولكنى لا أستطيع ان أدخل فى

دين جديد يحاربهم ويحاربونه .

سهل : اذن يطول عذابى بسببك يا مرجانة



عبرة : نخشين عليه من اللصوص ؟  
مرجانة : وعليها هي فان اللص قد يفتلها من  
اجله .  
عبرة : اتسمعين يا دعد ؟ لا تنطلقى بعيدا  
عنى . المعنى دائما بالقرب منى .  
دعد : لا شان لك أنت . أنا اللعب كيفما  
أريد .

عبرة : اسمعت يا مرجانة ؟  
مرجانة : لا حق لك يا دعد . يجب ان  
تسمى كلامها من أجل مصلحتك .  
دعد : وأنت أيضا لا شان لك .  
عبرة : انتظرى يا دعد .

دعد : ( صوتها من بعيد ) ماذا تريدان ؟  
عبرة : المعنى كيفما شئت عندك ولا تجاوزى  
ذلك المثل .

مرجانة : لو كنت مكانك يا عبرة لما قبلت  
ان اسرح بها معى فى هذا المخلأ البعيد .  
عبرة : أنت معتوقة يا مرجانة ففى وسعك  
ان تقبلى أو ترفضى ، اما انا فعلى ان أطيع  
وليس لى أن اعترض على شىء .  
مرجانة : قولى لهم انك عليها تخافين .  
عبرة : فسيتهموننى بانى لا أريد ان اتعب  
نفسى ، انك لا تعرفين آل خيثة انهم ليسوا  
كآل عقيل .

مرجانة : أجل يا عبرة آل عقيل احسن  
الناس لوالدهم لقد مكثت امة عندهم اكثر من  
تسع سنين فوالله ما رأيت منهم الا العطف  
والاحسان .

عبرة : يكفى انهم اعتقوك .  
مرجانة : هذا دينهم يعنون كل عبد أو  
أمة يجدون منه أو منها الاخلاص فى خدمتهم  
عبرة : أما آل خيثة فمن أخلص لهم أبقوه  
فى رفقهم والإباغوه .

دعد : عبرة . تعالى يا عبرة .  
عبرة : ماذا تريدان ؟

دعد : استحى ان أقول لك أمامها .  
مرجانة : لعلها تريد قضاء حاجة .  
عبرة : أجل هو ذاك . اخلعى وشاحك  
يا دعد ... هاتى ضعيه هنا بجانب مرجانة  
اجعلى بالك منه يا مرجانة . سنمضى الى خلف  
ذلك المثل ثم نعود .

مرجانة : انا باقية هنا ولن اتحرك حتى  
تعودى بالصبية .

سهل : ( يظهر فجأة ويهمس ) مرجانة .  
مرجانة : من ؟ سهل ؟  
سهل : عبرة مولاة آل خيثة كانت عندك ؟  
مرجانة : نعم ماذا جاء بك ؟ اتريد منها  
ان تتحدث عننا فى الحى كله ؟

سهل : كلا يا مرجانة لن أمكث عندك  
الا قليلا قبل ان تعود بالصبية .  
مرجانة : لو التفتت وراءها الآن لرائك  
هندى .

سهل : اذن انبطح على الارض فلا ترائى .  
مرجانة : بريك وبديفك هذا الجديد ماذا تريد؟  
سهل : لا أريد منك شيئا غير أن تشهدى  
الا اله الا الله وان محمدا رسول الله .

مرجانة : كلا لن أفعل . قلت لك ان أسلم  
حتى يسلم موالى آل عقيل .  
( يسمع حفيف أجنحة طائر ينقض من الجو )  
سهل : ما هذا ؟

مرجانة : ويلنا . الحديا خطفت الموشاح  
فطارت به .

سهل : ظننته قطعة لحم .  
مرجانة : ماذا اصنع الآن ؟  
سهل : أخبريها بالحقيقة .  
مرجانة : ربما تظن انى ..

سهل : سأشهد أننا لك بما رأيت .  
مرجانة : كلا لا أريدها ان تراك عندى  
سهل : من الخير لك الآن ان ابقى .  
مرجانة : كلا ان كنت تحبنى يا سهل  
فانطلق من هنا واسرع .

سهل : حبا وكرامة يا مرجانة . استودعك  
الله .

مرجانة : وى . ها هي ذى مقبلة . اخشى  
ان تكون قد لحت وهو ينطلق . ان لم تره هي  
فربما تراه الصبية . يا ليتنى تركته بيقى ليشهد  
لى . هل أناديه ليعود ؟ كلا لن يسمعنى فقد  
ابعد .

عبرة : من ذا كان عندك يا مرجانة ؟  
مرجانة : لا أحد .  
عبرة : لكنى لحت شبح رجـل ينطلق

عقيل : هذا لو وقعت السرقة فعلا ولكنها لم تقع .  
خيثمة : فاين اذن ذهب الوشاح ؟  
عقيل : خطفته الحديديا فطارت به .  
خيثمة : امثلك يا ابن زيد فى سنك وعقلك يصدق مثل هذه المفرية

عقيل : يا ابن سنان انك لا تعرف هذين المعتوقين . لقد لبنا عندنا دهرا طويلا فما جرينا عليهما كذبا قط ولا رأينا منهما اى سوء . هذا حين كانا رقيقين فكيف الآن وقد صارا عتيقين ؟

خيثمة : لعلهما يعفان عن سرقة مواليهما ولا يجدان بأسا فى سرقة غيرهم .  
عقيل : ان عفا عن سرقتنا فهما عن سرقة غيرنا اعف .

خيثمة : فليعلما كانا يسرقان منكم وانتم لا تشعرون .

عقيل : كلا نحن اعرف بموالينا منكم .  
خيثمة : انك تدافع عن هذين المسارقين كما كنا من صميمكم .

عقيل : وانك حين نصر على تكذيبى فيما اعرف من امانتهما وصدقتهما لا توجه التهمة الى اثنين من صميمنا فحسب بل توجهها الى .  
خيثمة : معاذ الله يا ابن زيد بل انت الذى شئت ان توجهها الى نفسك اذ تدافع عنهما بالحق وبالباطل .

عقيل : بل كنتم تريدون ان تسيئوا الى سمعتنا ال عقيل فلما اعياكم ذلك ووجدتموها ناصعة كالدينار عدتم الى حادث صغير يقع مثله كل يوم وفى كل مكان فاتخذتموه ذريمة للتشهير بنا ولكننا والله لن ننيلكم أبدا ما نبتفون .

خيثمة : لو كنا نريد ذلك كما زعمت لعمدنا الى افعالكم انتم لا الى افعال مواليكم .

عقيل : لو كان ذلك فى امكانكم لفعلمت .  
خيثمة : سبحان الله ألم تستمهلونا ثلاثة أيام لبحثوا عن الوشاح الذى زعمتم ان الحديديا قد طارت به ؟

عقيل : بلى .  
خيثمة : فها قد مضت الايام الثلاثة ولم تأتونا بشيء .

كالهارب . ألم يمر بك . ؟  
مرجانة : لا . .  
عنبرة : ألم تراه ؟  
مرجانة : لا . .  
عنبرة : لا بد انه مر من خلفك . تعالى يا دعد . ارتدى وشاحك .

دعد : أين هو يا عنبرة ؟  
عنبرة : أين هو يا مرجانة ؟  
مرجانة : أنا فى غاية الأسف يا عنبرة لم أشعر الا وقد انقضت عليه فطارت به .  
عنبرة : من هى ؟

مرجانة : الحديديا يا عنبرة .  
عنبرة : انتريدن ان تقولى ان الوشاح قد خطفته حديا فطارت به .  
مرجانة : اى والله يا عنبرة . الوشاح أحمر اللون . حسبته قطعة لحم .  
عنبرة : والمرائحة الا تعرف الحديديا رائحة اللحم . ؟

مرجانة : لا بد انها الآن قد القته فى مكان ما حين اكتشفت حقيقته .  
عنبرة : ولماذا لا يكون ذلك الرجل الذى كان عندك هو الذى اختطفه فطار به ؟  
مرجانة : ما هذا الذى تقولينه يا عنبرة ؟  
تريدين ان تهمنيى ؟

عنبرة : لو كنت بريئة لما أنكرت ذلك الرجل الذى انطلق من عندك كالهارب .  
مرجانة : فسأخبرك الآن من هو . انه صاحبى سهل الذى يريد ان يتزوجنى . وقد كرهت ان تراه هنا عندى فتحدثى الناسى بذلك فأمرته فانطلق .

عنبرة : انك لتحسنين اللطيف يا مرجانة ولكنك لن تستطيعى ان تقنعى أحدا بتلفيقك .  
مرجانة : يا ليتك ما جئت الى مرعانا اليوم . لقد كنت شوّما على . .

- ٣ -

عقيل : يا خيثمة بن سنان لا نكرهنا على مالا نريد من أجل وشاح نأفه .

خيثمة : يا عقيل بن زيد ان اجترأ مواليكم على سرقة وشاح ابنتى ليس بالأمر النافه

عقيل : انما استبهلناكم رجاء ان تكون  
الحديا قد ألقته فى مكان قريب حين يتضح لها  
انه ليس بلحم فارسنا مع سهل جماعة من  
خدمنا وعبيدنا عسى أن يعثروا عليه ولكنهم  
بحثوا عنه فى كل مكان فلم يجدوه .

خيثة : أفليس ذلك دليلا على كذب سهل  
هذا وصاحبه رجائه فيها روياء ؟  
عقيل : كلا فمن الجائز ان تكون الحديا قد  
المقته فى مكان بعيد أو فى مكان غير بعيد  
ولكن مر به أحد الناس فاللقطه .

خيثة : أوليس من الجائز بالآخرى ان تكون  
مرجائة قد أخذته فاعطته لصاحبها لبيعه  
فيقتسما ثمنه وتم دلائل تشير الى ذلك ؟

عقيل : أى دلائل ؟

خيثة : ان سهلا ذهب للقائها فى المرعى  
ولم يظهر لها الا حين ذهبت عنبرة بالصبيبة  
لقضاء حاجتها فلما عادت وجدته يعدو هاربا  
ولم نجد الموشاح الذى وضعته بجانب مرجائة  
لترعاه وانها لما سألتها عن ذلك الهارب انكرت  
أنها تعرفه بل انكرت أنها رآته هناك ثم عادت  
فقالته انه صاحبها سهل .

عقيل : انما كان ذلك كله لانهمسا كان  
يستحيين ان يتحدث الناس بما بينهما قبل  
ان يتفقا على الزواج ولذلك كرها ان تراهما  
عنبرة مجتمعين فلما اتهمتها عنبرة بالسرقة  
وكذبت قصة الحديا لم تجد بدا ان تعترف  
ياهون الأمرين فتقول لها ان ذلك الهارب هو  
صاحبها سهل .

خيثة : هذا كلام لا يقنع احدا ولا يرضيه .  
عقيل : ما رأيك يا ابن سنان نى رجاء  
اتوجه به اليك حفاظا على السلام وقطعا  
لدابر الفتنة ؟

خيثة : ما هو ؟

عقيل : ان تقبل منا وشاحا جديدا نشتره  
لابنتك دعد .

خيثة : انك تهيننى بهذا الطلب يا ابن زيد  
كاننا لا نقدر ان نشترى لابنتنا وشاحا آخر  
وكاننا ما قمنا وقعدنا الا لنحصل على ثمن  
الموشاح الذى ضاع .

عقيل : فإى شىء اذن يرضيك ؟  
خيثة : لا يرضينى غير ان تسلموا الينا  
سهلا ومرجائة .

عقيل : لنصنعوا بهما ماذا ؟  
خيثة : لنعذبهما حتى يقرأ بما ارتكباها فلا  
يعودا الى ارتكابه مرة أخرى .

عقيل : أما هذا فلا سبيل اليه أبدا .  
خيثة : اذن فانى متصرف الآن فلا تلوم  
الا نفسك

عقيل : اتهددنى ؟

خيثة : لتصلن يدي اليهما بالحصنى أو  
بالقوة . ( يخرج )

عقيل : دون ذلك وخرط المقناد .

مرجائة : مولاي هل لنا ان ندخل الآن ؟  
عقيل : ادخلى يا مرجائة وادخل أنت يا  
سهل . اسمعتما ماذا قال خيثة ؟

سهل : نعم سمعناه يا مولاي يهدد بالحرب .

مرجائة : دعنا يا مولاي نعترف له باننا  
أخذنا الموشاح فذلك ما يبيبه  
عقيل : كلا ان نبدله ما يريد .

مرجائة : حتى لا تعود الحرب بين حبيكما  
يا مولاي

عقيل : فلتعودن بيننا ان شاؤا جذعة .

— ع —

مرجائة : ماذا نصنع الآن يا سهل ؟

سهل : هكذا هؤلاء المشركون يا مرجائة  
ينزغ الشيطان بينهم من أجل نخوة أو نزوة  
فيقتاتلون ويتحاربون .

مرجائة : وأنتم يا بنى الدين الجديد الستم  
تقاتلون الناس ؟

سهل : كلا يا مرجائة انما يجاهد المسلمون  
فى سبيل الله لا بطرا ولا رياء ولا نخوة  
ولا كبرياء ولا علوا فى الارض ولا فسادا  
والعاقبة للمتقين .

مرجائة : دعنى من هذا . انى أخاف  
يا سهل ان تكون المغلبة لآل خيثة على آل

عقيل ، فتكون نحن الذين سببنا لهم العار والدمار .

سهل : أتريدن مخرجا من ذلك يا مرجانة ؟

مرجانة : نعم هل عندك من مخرج ؟

سهل : هلمى بنا نجار بالدعاء الى رب السماء ان يظهر براءتنا بآية من عنده .

مرجانة : كيف يا سهل ماذا نقول ؟

سهل : قولى : ألهى يا رب العالمين لئن

أظهرت براءتى بآية من عندك لادخلن فى دينك

دين محمد ولاكونن من المسلمين

مرجانة : ألهى يا رب العالمين لئن أظهرت

براءتى بآية من عندك لادخلن فى دين محمد ولاكونن من المسلمين .

سهل : يدعو مبتهلا وحده ( اللهم تقبل

دعاءها يا رب . انك سمع الدعاء . اللهم

يا مطلقا على كل شىء يا عالما ببراعتها يا مالكا

ناصية كل دابة فى الارض وكل طائر فى السماء

يا قادرا على كل شىء اظهر براءتها بآية من

عندك واجعلها من المسلمين ( آمين )

( تسمع جليه وضوضاء من الخارج وأصوات مختلطة )

مرجانة : وى ! ما هذا يا سهل ؟

سهل : لا أدرى يا مرجانة .

مرجانة : عسى الاتكون الحرب قد قامت

جذعة

سهل : ليس لنا ان نخرج من هنا الا باذن

مولانا عقيل

مرجانة : يخشى علينا ان نقع فى أيدى

اعدائه .

سهل : لكننا نريد ان نعرف ماذا يدور هناك

فى المعرصة

عقيل : ( صوته من بعيد ) مرجانة . سهل

مرجانة .

مرجانة : : هذا صوت مولانا ينادينا .

عقيل : مرجانة . سهل .

مرجانة : لبيك يا مولاي . ماذا جرى ؟

سهل : ما هذه الضوضاء . يا مولاي ؟

عقيل : الناس يتوافدون الى الرحية من

كل مكان ينظرون الى طائر يحوم فوق رؤوسهم

يجمل فى منقاره شيئا أحمر كأنه الوئشاح .

سهل : الله أكبر . هذه الآية من عند

الله

عقيل : ماذا تقول يا سهل ؟

سهل : لا شىء يا مولاي لعلها الحديا التى

خطفت الوئشاح قد جاءت لتعيده الى مرجانة .

مرجانة : هل لنا ان نخرج الى الرحية

يا مولاي ؟

عقيل : نعم ما جئت الا لادعوكم الى

الخارج . هلمنا .

— ٥ —

( فى بيتها بالمدينة المنورة بعد زواجهما )

مرجانة : ما رأيك فى مسجد رسول الله

صلى الله عليه وسلم هذا الصباح فأين كنت

يا سهل ؟

سهل : بل كنت هناك يا مرجانة .

مرجانة : ولكنى لم أرك .

سهل : غيرت مكانى اليوم فلم تستطعى

ان ترىنى من صفوف النساء .

مرجانة : ان كنت تحببى فصل دائما فى

الموضع الذى استطيع ان اراك فيه

سهل : فيم يا مرجانة ؟ اليس فى وقوفك

أمام الله ما ينبغى ان يشغلك عنى ؟

مرجانة : انى ازداد خشوعا فى صلاتى

حين أراك يا سهل .

سهل : وكيف ذلك يا مرجانة ؟

مرجانة : ما ان أراك تصلى أمامى حتى

أتذكر دعائك وابتهالك يوم الوئشاح وكيف

استجاب الله لى ولك .

ويوم الوئشاح . . . .

الزوجان : ( معا )

من تعاجيب ربنا

الا أنه من ملة الكفر نجانى

سهل : احقا يا مرجانة ان أم المؤمنين

عائشة لا تهل سماع هذه القصة منك ؟

مرجانة : أجل يا سهل ما ترائى أم

المؤمنين فى مجلس لها الا وتستهينى

روايتها ثم تتشد معى فى ختامها .

ويوم الوئشاح من تعاجيب ربنا

الا أنه من ملة الكفر نجانى .

———— « ستار » ————

وقد جاء في ذلك قوله تعالى :  
« ومن أظلم ممن منع مساجد الله ان  
يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها  
أولئك ما كان لهم ان يدخلوها  
الا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم  
في الآخرة عذاب عظيم » .

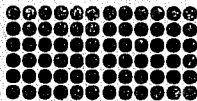


أما بعد — فهذا هو حكم الاسلام  
في قضية فلسطين ، وفي شأن  
اسرائيل والمناصرين لها من دول  
الاستعمار وغيرها ، وفيما تريده  
اسرائيل ومناصروها من مشروعات  
ترفع من شأنها ، وفي واجب  
المسلمين حيال ذلك تبينه لجنة الفتوى  
بالازهر الشريف ، وتهيب بالمسلمين  
عامة ان يعتصموا بحبل الله المتين ،  
وأن ينهضوا بما يحقق لهم العزة  
والكرامة ، وان يقودوا عواقب  
الوهن والاستكانة أمام اعتداء  
البناعين ، وتدبير الكائدين ، وأن  
يجمعوا أمرهم على القيام بحق الله  
تعالى ، وحق الأجيال المقبلة في  
ذلك ، اعزازا لدينه القويم .

نسأل الله تعالى أن يثبت قلوبهم  
على الايمان به ، وعلى نصره دينه  
وعلى العمل بما يرضيه . والله  
أعلم .

وما أشبه الاعتداء بالاعتداء ،  
مع فارق لا بد من رعايته ،  
وهو أن مكة كان بلدا مشتركا  
بين المؤمنين والمشركين ،  
ووطنا لهم أجمعين ، بخلاف أرض  
فلسطين ، فانها ملك للمسلمين ،  
وليس لليهود فيها حكم ولا دولة ،  
ومع ذلك أبى الله تعالى الا أن يظهر  
في مكة الحق ويخذل الباطل ويردها  
الى المؤمنين ، ويقمع الشرك فيها  
والمشركين ، فأمر سبحانه وتعالى  
نبيه — صلى الله عليه وسلم —  
بقتال المعتدين . فقال تعالى :  
« وأقتلوهم حيث ثقتهموهم  
وأخرجوهم من حيث أخرجوكم » .  
والله سبحانه وتعالى نبه المسلمين  
على رد الاعتداء بقوله تعالى : « فمن  
اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل  
ما اعتدى عليكم » .

ومن مبادئ الاسلام محاربة كل  
منكريض العباد والبلاد ، واذا كانت  
ازالته واجبة في كل حال ، فهي في  
حالة هذا العدوان أوجب والزم ، فان  
هؤلاء المعتدين لم يقف اعتداؤهم عند  
أخراج المسلمين من ديارهم وسلب  
أموالهم وتشريدتهم في البلاد ، بل  
تجاوز ذلك الى أمور تقديسها الأديان  
السماوية كلها وهي : احترام  
المساجد وأماكن العبادة .



يسر المجلة ولجنة الفتوى  
بالموزارة أن تتلقى أسئلة  
المقراء وتجب عنها

# الفتاوى

## فوائد المصارف

### السؤال :

هل يجوز لى شرعا أن أقترض من بعض المصارف المالية مبلغا بفائدة لكي أبنى به بيتا لسكنى وسكنى من أعول ، لأنى فى حاجة ماسة الى السكن ، ولا أستطيع بناءه الا بهذا الاقتراض ، وقد سبقنى الى هذا زملاء لى ، الا يدخل هذا فى حالة الضرورة ، أم أن الضرورة فقط لسد الجوع .

عدنان أحمد أبو عيسى — دبی

### الإجابة :

ورد هذا السؤال الى الأستاذ مصطفى أحمد الزرقا وقد تفضل بالاجابة التالية :

ان من المحرمات ما لا يبيحه الاضطرار أصلا كقتل النفس بلا حق ، أما الاضطرار الذى يبيح بعض المحرمات القطعية كالربا وأخذ مال الغير دون اذنه فلا يختص بسد الجوع ، بل يدخل فيه أيضا الاكراه مثلا ، كما يدخل فيه أيضا دفع مخاطر عن النفس أو الولد أو الأهل يتوقف دفعها على فعل ذلك المحرم ، ولكن من الواضح أيضا أن الاضطرار لا يدخل فيه رغبة الانسان فى الاعتياض بمسكن مملوك عن السكنى بالأجرة ، فأغلب الناس يسكنون بالأجرة ولا يملكون مساكنهم ، وكذلك لا يتناول الاضطرار رغبته فى توسيع أعماله التجارية بل عليه أن يعمل برأس المال الذى يملك ، وبما يمكن أن يقترضه فوقه بطريق الحلال ، هذا ما عندى من علم والله سبحانه وتعالى أعلم .

## ميراث

### السؤال :

توفيت سيدة وتركت أخوين شقيقين ، وأخا لأب ، وأبناء أخ شقيق ، فكيف توزع تركتها ؟

ع . ب — الكويت

## الإجابة :

التركة كلها للأخوين الشقيقين تعصيا ، ولا شىء للأخ لأب ولا شىء لأبناء  
الأخ الشقيق لأن الأخوين الشقيقين أقرب للمتوفاة منهم جميعا .

## استقبال القبلة

### السؤال :

تضطرني ظروف عملي أن أكون أحيانا في مكان ولا اعرف فيه القبلة ، فهل  
أؤخر الصلاة أو أصلى في أى اتجاه .

**حمد العلى — أبو ظبي**

### الإجابة :

استقبال القبلة شرط في صحة الصلاة قال تعالى : « فول وجهك شطر  
المسجد الحرام » ولا يجب على المسلم التوجه الى القبلة إلا في الصلاة ، وقال  
صلى الله عليه وسلم : « اذا قمت الى الصلاة فأسبغ الوضوء ، ثم استقبل  
القبلة ، وكبر ، ) فاذا عرف المصلى القبلة وجب عليه أن يتجه اليها في صلاته ،  
أما اذا لم يعرفها ولم يجد من يدلّه عليها فإنه يجتهد ويتحرى قدر إمكانه ثم يتجه  
الى الجهة التي غلب على ظنه أنها القبلة ويصلى وصلاته صحيحة : ( يريد الله  
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) .

## في الرضاع

### السؤال :

رضعت من امرأة مسيحية ، فهل في هذا الرضاع اثم ، وهل يحل لى  
الزوج من احدى بناتها التي لم ترضع معى .

**محمد حسين — بيروت**

### الإجابة :

أولا : لا اثم في هذا الرضاع مطلقا على أحد لا على الرضيع ولا على أهل  
الرضيع ولا على المرضعة .

ثانيا : بهذا الرضاع تصبح المرضعة أما لك من الرضاع وتصبح بناتها  
أخوات لك من الرضاع فلا يحل لك التزوج من احدى بناتها ، ولا فرق في هذا  
الحكم بين المرضعة المسلمة ، والمرضعة المسيحية ، فمن رضع من امرأة أصبحت  
أمه سواء أكانت مسلمة أم مسيحية ، وصار أولادها أخوة له من الرضاع سواء  
أكانوا مسلمين أم مسيحيين .

## الكتب الجنسية

### السؤال :

هل يحل للمسلم قراءة الكتب التي تتحدث عن الغريزة الجنسية وتصف الاتصال الجنسي .

س . ع . طرابلس لبنان

### الإجابة :

قراءة هذه الكتب في رأينا تؤدي الى الفتنة والوقوع في المحرم ومقارفة المعاصي ، ولذا نفتى بحرمة قراءتها خوفا من الوقوع في الحرام ، وما أدى الى الحرام فهو حرام .

وإذا كانت هذه الكتب ثقافية فقط ، وليس المقصود منها الاثارة ، وأمن القارئ على نفسه الوقوع في الحرام ، وقصد بالقراءة مجرد المعرفة ، فلا حرمة ، والحديث يقول : « دع ما يريبك الى ما لا يريبك » ، ويقول : « استفت قلبك » .

## حقوق الناس

### السؤال :

فيما مضى من عمري ظلمت بعض الناس ، وأخذت من أموالهم بغير حق ، فهل يرفع عنى هذا الذنب التصدق على الفقراء بمقدار ما أخذت من أموالهم .

ح . ج - البصرة

### الإجابة :

من أخذ مالا أو شيئا بغير حق وجب عليه أن يرده الى صاحبه بأى وسيلة من الوسائل وبهذا تبرأ ذمته ، وتبرأ ساحته أمام الله أحكم الحاكمين ، فحقوق العباد لا تسقط بالصدقة .

ونصح السائل بأن يبحث عن أصحاب هذه الحقوق ، ويردها اليهم بأى وسيلة والوسائل كثيرة ، فان عجز ولم يستطع الاهتداء اليهم ولا الى ورثتهم تاب الى الله تعالى واستغفر وتصدق بمثل هذه المبالغ التي يعتقد أنه أخذها بغير حق ، والمأمول في الله عز وجل أن يغفر الذنب ويقبل التوبة .



### ملابس النساء

تلقينا من القارئة سعاد طه بالكلية الطبية في بغداد رسالة تقول فيها :  
 شرعت منذ مدة في لبس لباس محتشم في رأيي وهو عبارة عن بنطلون ليس  
 ضيقا وفوقه فستان ليس بالقصير ولا بالطويل ، ومعه ايشارب يوضع على  
 الرأس ، وتسال القرئة عن رأي الدين في هذا الزي ؟ . . ؟

□ □ □

وقد تفضل بالاجابة على هذا السؤال فضيلة الاستاذ الشيخ زكريا البري  
 استاذ الشريعة في جامعة الكويت .  
 قال فضيلته :

لا يضع الاسلام قيда على حرية المرأة في لباسها وزينتها ، وانما يمنعها  
 أن تخرج عن اطار الحرية الى ميدان الفوضى باتخاذ أسباب الفتنة لنفسها  
 ولغيرها عن طريق اظهار مفاتن جسدها وأنوثتها للأجانب عنها بكتف أجزاء  
 خاصة من جسمها أو ابرازها وتحديدها ومحاولة لفت الانظار اليها ، فلا يطلب  
 منها زيا معينا ، وانما يطلب منها أن يكون الزي ساترا وغير معوق عن العمل  
 والحركة في المجتمع .

وفي ذلك يقول الله تعالى : « **وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن  
 ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على  
 جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو  
 أبناء بعولتهن أو أخوانهن أو بنى أخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت  
 أيمنهن أو التابعين غير أولى الاربعة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على  
 عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن** » .  
 ويقول أيضا : « **يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين  
 عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما** » .  
 والمرأة المسلمة في المجتمع المعاصر بين حالتين : حالة الإفراط والتفريط  
 فمنهن من تبالغ في الحجاب ، ومنهن الكاسية العارية التي تتبع في ذلك (فتاوى)  
 مصممي الأزياء الذين لا يحجزهم دين ولا يحكمهم خلق فاضل ، ومن ورائهم هيئات  
 وشركات تستفيد من ذلك !! . . !!

أما الزي الخاص الذي سألت عنه القارئة فيبدو أنه زي لا يتفق اتفاقا  
 كاملا — مع الاحكام الاسلامية اذا كان محددًا للجسم ومبرزا للمفاتن ومشبها  
 للنساء بالرجال ، ومع هذا فهو أقرب الى الاعتدال من الأزياء الفاجرة الأخرى  
 التي ابتدعها الغرب وسماها ( ميني جيب ) و ( ميكروجيب ) .  
 ومن عجب الامر في هذا العصر — وما أكثر عجائبه ! — أن بعض النساء  
 تلبس في بيتها ومع زوجها أزياء ساترة ولا تحرص على الزينة التي تسعد زوجها  
 حتى اذا ما تهيأت للخروج اتخذت من مظاهر الزينة والاثارة والفتنة جميع أسبابها

وعكست القضية الشرعية والاجتماعية والعقلية ، وأصبحت الزينة مباحة للأجنبي حراما على الزوج الا بمقدار ما يشاركه فيه الاجنبي ، وأصبح زى المرأة وزينتها مرضا اجتماعيا أنتقلت عدواه من المرضى الى الاصحاء حتى أصبح الخروج بالزى الاسلامى الساتر مدعاة للسخرية والاستهزاء ، ولم يعد فى مقدور فرد أو جماعة محدودة أن تعالجه وحدها ولا بد فيه من تضافر جميع الجهود من كافة الهيئات والمستويات بصدق واخلاص .

### العلماء .. فى المعركة ..!!

وقد وصل خطاب من القارىء عبد الله من — صور — لبنان يقول فيه :  
لماذا لا يشترك العلماء فى القتال ما دام الجهاد فرض عين على كل مسلم ومسلمة اذا استبيحت ارض اسلامية ويضرب القارىء مثلا بالقراء والعلماء القدامى الذين ( لم يتخذوا من علمهم — كما يقول — عذرا لأنفسهم بالتأخر عن القتال بحجة أنه يكفيهم عن الجهاد والقيام بالارشاد ) .  
وقد أجابك أيها الأخ فضيلة الشيخ محمد شعبان الاسناذ بجامعة الكويت

قال :

من المبادئ التى قررها الاسلام أن الجهاد يصير فرض عين على كل مسلم قادر على الجهاد اذا احتل العدو أرضا من أرض المسلمين ، ودعت الحاجة الى تجنبه وان من يتأخر عن الجهاد فى هذه الحال يكون آثما أشد الاثم لا فرق فى ذلك بين عالم فى أى فرع من فروع العلم وبين غيره .  
وفى الحالة التى يعيشها العالم الاسلامى الآن يجب الجهاد على كل قادر عليه حفظا لدينه وتحريرا لوطنه وصيانة لعرضه ، ومن دعى اليه فأبى استحق العقاب فى الدنيا والعذاب فى الآخرة .  
والجهاد أنواع : جهاد بالنفس للقادر عليه وجهاد بالكلمة ممن يجيدها أو ينتفع برأيه فى القتال وجهاد بالمال .  
وليس الجهاد قاصرا على النوع الاول ، فان القادر على الكلمة قد يكون له من الاثر فى أحيان كثيرة ما ليس لحامل المدفع .  
وما نعانىه الآن من حرب نفسية واعلامية لا هوادة فيها أساسها الكلمة ونشر الاخبار والدعايات ، ولها من الاثر ما لا يمكن انكاره ، بل ان ذلك يعتبر من أساليب الحرب الحديثة .  
على أن الحرب الدائرة الآن لم يقل أحد انها فى حاجة الى رجال بقدر حاجتها الى السلاح لأنها حرب علم و ( تكنولوجيا ) قبل أن تكون حرب سيف ومدفع .

ومع ذلك فالذى يعرفه الناس جميعا أن جيش بعض البلاد العربية يضم الآن عددا كبيرا من المتخرجين فى جامعات دينية يقفون جنبا الى جنب مع اخوانهم المتخرجين من جامعات أخرى وغيرهم من بقية أفراد الجيش .  
وهناك فريق آخر من العلماء يعيش فى الخطوط الامامية للجبهة واعطا ومرشدا وموجها روحيا ، فدعوى بعد العلماء عن المعركة ليست دقيقة فى الواقع ، ولا ننسى أن الفضل الاكبر فى تجاوز الهزيمة نفسيا ، والتقدم الى ما نحن عليه من استعداد الآن كان مرجعه الى الكلمة المؤمنة القوية التى كان على رأسها رجال الشريعة الاسلامية فى البلاد الاسلامية والله يوفق الجميع الى أداء دوره .

# قالت صحف العالم

نشرت صباح الخير القاهرية الكلمة التالية للدكتور أحمد مهنا مدير ادارة البحوث والنشر  
بالازهر ردا على مقال الحلال والحرام المنشور فى المجلة المذكورة للدكتور مصطفى محمود

## « رد الأزهر »

منذ بدأ النشر وأنا اتابع ما تكتب ، وقد رأيت من واجبى أن أعاود الكتابة اليك بعد قراعتى  
للحلقه الخامسة ( الحلال والحرام ) .

وأود أن أوضح لك أن الذى يدعى الى الكتابة هو اعتقادى بأن هناك — فيما كنتم — ما يحتاج  
الى اعاده نظر ، ولا يخالجنى شك فى أنك لن تتردد — اذا اقتنعت بوجهة نظرى مرة أخرى ، ونحن  
جميعا يا أخى نخطئ ونصيب .

لقد بدأت الحديث فقلت : التحريم فى القرآن ليس مجرد التحريم ، ولا التحليل مجرد التحليل  
وانما « ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث » .

وهو بدء واضح وجميل ولا يخالفك فيه أحد ، ولكك عندما أردت شرح هذه القضية وتخبرت  
الآيتين الكريمتين : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم » ، « وقل للمؤمنات يغضضن من  
أبصارهن » .

كمثال موضح جرى قلمك — بما نود أن تعاود النظر فيه فقد قلت :

« لو أخذنا الآية بظاهر حروفها دون أن يكون جوهر القضية واضحا فى الذهن فسوف نجد  
أن الحياة الطبيعية فى زمننا ( زمن المبنى جيب .. الخ ) أمر صعب والسير فى شارع مثل عماد  
الدين .. و .. و .. سيرا مطابقا لحروف الآية هو الممكن الصعب » .

وما أظننى فى حاجة الى اقامة الدليل على أن الذى يسير لهدفه فى أى شارع ملئ بما  
تقول لن يقع فى المحذور مطلقا ، وانما الذى يقع هو ذلك الذى يكرس وقته ونشاطه لتتبع  
النساء .

ولن ادعى أن السائر لهدفه لن يقع نظره على صاحبات المبنى جيب والديكولتية .. الخ ولكنى  
أؤكد أنها نظرة عابرة ليس من السهل تجنبها ، ولكنها لن تترك أثرا فى نفسه ، ولعل ذلك مما  
يشمله القول المأثور « لك الأولى عليك الثانية » وهو ولا شك ينطبق عليه قولك « ولا ضرر فى  
انسان تقوده عيناه فى طريقه » واسمح لى أن أستعير تعبيرك « مجرد ارسال النظر لا ضرر منه ،  
ولكن الضرر فيما جرى فى القلب والعقل نتيجة ايمان النظر الخبيث . وقلت فى شرحك للآيتين :  
« وغض البصر ليس فقط غض النظر عما يتعرى من الجسد ، وانما هو أيضا غض للبصر عما  
فى يد الناس من مال ونعمة .. الخ » .

وأنا لا أخالفك فى أن غض البصر عما فى يد الناس من مال ونعمة مطلوب وواجب لصالح  
الفرد نفسه ولكن الذى لا أوافقك عليه أن يكون ذلك من أهداف الآيتين موضوع الحديث فالآية  
الأولى تقول :

« قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم .. »

والثانية تقول :

« وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها » .

ولا شك أن الربط بين غض البصر وحفظ الفرج فى الآيتين يحدد المراد هنا ، وهو غض البصر

عما يتعرى من الجسد ، ولا صلة بغض البصر فى الآيتين عما فى أيدى الناس .

ولسنا فى حاجة الى شرح الصلة بين الامرين ( غرض البصر وحفظ الفرج ) فلنكنا نعرف الوتاية خير من العلاج ، وأن الوسيلة الموصلة الى المحذور يجب أن تكون محظورة كذلك ، ومن هنا كان الارشاد الالى الحكيم بفض البصر للمحافظة على الفرج ، وأرجو أن تسمح لى مرة أخرى فأستعير بعض تعبيراتك .

« والمقرآن يفسر بعضه بعضاً ولا ينبغى أن نلنقط منه نصاً واحداً حرفياً نقول هذا هو الإسلام » .

وفى محاولة شرحك للفرق بين النظرة الحلال ، والنظرة الخبيثة عقدت مخارطة بين « رجل » متصوف عابد يرى قدرة الله فى كل شىء وابداع صنع الله على وجه كل شىء .. وهو رجل قد غفل عن الخلق فلم يعد يرى الا الخالق و « رجل » آخر ينظر فينكر فى اللبث ويسيل لعابه وتخرج عيناه من محاجرهما جموحاً وشهوة .. الخ . وكأنى بك لا ترى فى الوجود الا أحد هذين الرجلين فاما هذا الذى بلغ الذروة فى السمو واما ذلك الذى هبط الى أسفل الدرك .

وهذه النظرة — يا أخى — لا تمثل الواقع فى شىء ، فكلا الرجلين قليل فى الحياة العادية والكثرة الغالبة بين هذا وذلك ، والتشريعات العامة لا تكون للغة وانما هى للجموع بتقطع النظر عن الشواذ ، ولا أظن أن هذا المعنى جديد عليك .

ولعلمنى لا أفتات على القرآن الكريم اذا قلت انه لم يفرض وجود « المدينة الفاضلة » فى هذه الدنيا وانما عالج أدواء الانسانية فى اطارها الحقيقى الذى يجمع بين من بلغ الذروة ومن هبط الى أسفل الدرك ومن هم هناك فى سفح الوادى ، وقد يلتقى على هذا الذى نقوله بعض الضوء ، قول الله تبارك وتعالى :

« ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله .. »

وبعد أن تحدثت عن الاكمام الطويلة والاكمام القصيرة وعن البلاج وما يكون فيه من متعة بريئة ونظرة بريئة الخ .. قلت :

« وظروف المجتمعات تتغير ، ولهذا كان مدار الكثير من الآيات على ما فى القلب والنية والسريرة لنضع أيدينا على الجوهر حتى لا نتوه فى الحرفيات والتفاصيل وننسى اللباب .. » وأعتقد أنك لا تخالفنى فى أن هناك اطارا عاما لكل مجتمع يرسمه دستوراه . وتغير الظروف فى أى مجتمع لا ضرر منه ما دام داخل هذا الاطار الذى حدده المشرع ، أما اذا خرج عن الاطار العام فهو شذوذ ينبغى أن يقوم ويمالج ، والمجتمع الإسلامى ليس بدعا من المجتمعات الانسانية وقد رسم القرآن الكريم حدود الاطار الذى يجب الحفاظ عليه ، والخروج عن حدوده لا يبيع لنا الاعتذار بتغير الظروف وانما يوجب علينا الدراسة الفاحصة لتشخيص الداء ومحاولة علاجه .

أما القول بأن مدار الكثير من الآيات على ما فى القلب والنية والسريرة .. الخ . فهو وان كان صحيحاً فى ذاته الا أن ربطه بها سقت من حديث يقلب معناه ويتعارض مع واقعه .

ان النصوص الدينية كلها سواء أكانت آيات كريمة أم أحاديث نبوية — عندما تتحدث عن أن المدار على ما فى القلب والنية والسريرة انما تعنى أن التظاهر بالطاعة مع اضمار ما يناقض هدفها يفقد العمل قيمته .. وليس هناك نص من هذه النصوص يتصل بالمعصية أو بالذنب فى قليل ولا فى كثير .

واسمح لى أن أستعير قولك :

« والإيمان ليس صوراً من خارج ولا أعمالاً زائفة خالية من صادق النيات » وما أظن أنك تريد بالإيمان هنا معصية أو ذنبا .

وبعد ..

فهذه بعض النقاط التى لفتت نظرى وليست كلها ، وأرجو أن تتكرم بنشر هذه الرسالة كاملة

فى مجلة ( صباح الخير ) .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

# بأقلام القراء

## رسالة الدين

من كلمة للاستاذ على سيد حسن نقتطف الفقرات التالية :

ان حب الانسان البالغ للبقاء هو الذى يدفعه الى التعلق بالخلود ، أو على الأقل ، ان من يرغب فى الخلود لهو ضمنا يريد البقاء ، واذا تساءلنا عن سر هذه الرغبة الملحة فى البقاء أو الخلود لدى الانسان ، لوجدنا ان دافعها ومحركها الرئيسى هو حب الذات ، المتمركز فى فطرة الانسان .

ويتضح لنا من ذلك ان حب الانسان البالغ لذاته ، هو ما يدفع به الى حماة السعى والمكافح من أجل بقاءه ، وينتج عن ذلك استمرار الحياة على كوكبنا الارضى .

ولكننا يجب ان نلاحظ ان مشكلات الانسانية وأسباب مآسيها ، انما تنشأ من ذلك المنطلق أيضا ، ذلك ان الانسان سينصرف الى نفسه كلية ويعزف عن تحقيق مصلحة المجتمع ، فتراه يندفع من أجل ذاته محققا لها أقصى ما يستطيعه من المنفعة واللذة المادية ، دون ان يعبأ بالآخرين .

فاذا ما أردنا من ذلك الانسان أن يغير اتجاهه لصالح الجماعة ، علينا أن نضع المقياس الخلقى المكفول بجعله يندفع نحو ذلك الهدف .

ان كل علاج لمشكلات الانسانية ينبغى أن يأخذ هذه الحقيقة ( حب الذات ) بنظر الاعتبار أما اذا سعى الانسان وراء التقلب عليها ، فان علاجه سيتحول الى علاج مثالى عقيم لا رصيد له فى الواقع العملى الذى يحياه الانسان .

وهنا تبرز أهمية الدين كوسيلة فعالة للربط بين حب الذات المتمركز فى فطرة الانسان ، وبين المقياس الخلقى الذى يجب أن يسير عليه الانسان فى واقع الحياة .

ويتعبير آخر ، ان الدين يوحد بين المقياس الفطرى للعمل والحياة ، وهو حب الذات واتساع رغباتها وملذاتها ، وبين المقياس الذى ينبغى أن يقوم للعمل والحياة ، وهو المقياس الخلقى الذى يضع الصالح العام موضع الاعتبار ، فبدون المقياس الخلقى يصبح عمل الخير أسطورة مجردة .

واننا لنقع فى خطأ فادح عندما نجرد الانسان من هذا المقياس ، فنربطه بمفهوم مادى ، ثم نأمل منه أن يضحي بمصالحه الشخصية فى سبيل الغير ، إذ أنه سيصبح — فى هذه الحالة — وقد

رسخ في ذهنه ، أن لا قيم في الحياة الا القيم المسادية الخالصة ، وأن ليس له الا هذه الحياة المحدودة والتي لا يعرف لها سوى اللذة والمتعة المادية .

ولعل هذه الحقيقة هي السبب في ما أصاب ويصيب الماديين من فشل ذريع في اقامة مفاهيم أخلاقية لا تتركز على الفكرة الالهية .

ان الدين انما يوحد بين ذينك المقياسين ، لأجل أن تصبح الطبيعة الانسانية في الفرد عاملا من عوامل الخير والسعادة للمجموع .

والدين عندما يفسر الحياة الدنيا على أنها مقدمة لحياة أخرى يكسب فيها الانسان على قدر ما يسعى في حياته المحدودة في سبيل رضاء الله ، فانه في هذه الحالة سيؤدى بالانسان لأن يندفع لتحقيق مصلحة الجماعة ولخدمة الآخرين وفق شروط وظرائق يحددها الدين نفسه .

والانسان حينما يتجه لمثل هذا العمل انما يندفع اليه بسبب حبه لذاته ولأجل تحقيق الفوز في الآخرة ، ولكنه في الوقت نفسه — ومن حيث يشعر أو لا يشعر — يتبنى المصلحة الاجتماعية ويساهم في تحقيق أهداف المجتمع .

### عادات ومخترعات شرقية

وكتب الاستاذ عبد الرحمن شادى تحت هذا العنوان يقول :

يظن كثير من الناس أننا مدينون للحضارة الغربية بكل شيء مهما دق أو جمل من شئون حياتنا ، وينسبون كل ما دل على الرقى الى أوروبا وأمريكا ..

وقد آن الاوان لنعرف حقنا ومامضينا حق المعرفة ونقدره حق التقدير ، وننفذ عن أنفسنا هذه التبعة للحضارة الحديثة فلا نصدق كل ما يقال في فضائلها ومميزاتها دون بحث ونظر وعرض على العقل .

وبعد قراءة عميقة في كتب الرحلات العربية المشهورة تبينت أننا الاصل في كثير من العادات والمخترعات ، بعد أن كنا نظن أنها وليدة القرن الرابع عشر الهجرى ، العشرين الميلادى .. ثم نقلها الغرب عنا بعد أن حسنها وجملها ووسمها بهيسمه وطبعها بطابعه ، ثم جاءتنا مع الحضارة الحديثة مستوردة على الصورة التي ألفناها ..

ومن أولى منا بانصاف أنفسنا والتفتيش عن كنوزنا الضائعة وترائنا المدفون وحضارتنا الرائعة بعد أن عاد المينا كل ذلك في صورة أخرى ، وفي شكل غريب عنا .

ومن الدعاوى الجملة المعروفة ان نقول ان الحضارة الغربية مقتبسة من الحضارة الاسلامية فلا بد من التفصيل ومن معرفة مواضع النقل وأدلة الاقتباس وفي أى شيء كان ، والصورة التي ظهر عليها الشيء المنقول أو المقتبس ، ولا ريب في أن هذه العادات التي رآها الرحالة في بلاد المشرق كانت مبسطة اذا قيست بحالتها في العصر الحاضر الا أن هذا لا ينفي أصلاتها لدينا ، ونقل الغرب لها عنا ، وان كانت قد تطورت ونمت على يديه حتى أصبحت على ما نرى ..

وليس معنى هذا أن نلحق آذاننا وأن نعصب أعيننا عن الاستفادة والانتفاع بثمرات تجاربهم وعلومهم ما دام ذلك لا يجنى على عقيدتنا ، ولا يهدر شخصية الثرقى المسلم .. فالحكمة ضالة المؤمن أنى وجدها التقطها .. وليس للعلم وطن ، وليس للحكمة وطن انهما ملك للناس أجمعين .

# أخبار العالم الإسلامي

أعمار : عبر المطبوع يوم

- الكويت :** أعلن سمو ولي العهد ورئيس مجلس الوزراء أن الكويت تبرعت لحركة الكفاح الفلسطيني بـ ١٥ مليون دينار .
- أدلى سعادة رئيس مجلس الأمة الذى رأس وفد الكويت فى المؤتمر الدولى للبرلمانيين الذى عقد فى القاهرة فى الشهر الماضى بتصريح جاء فيه : أن المؤتمر فضح الاعتداءات الاسرائيلية ، ونجح فى إبراز عدالة القضية الفلسطينية ، وقد لاحظنا أن كثيرا من أعضاء الوفود لا يعلمون شيئا عن وجهة النظر العربية .
- قام سعادة الشيخ سعد العبد الله الصباح وزير الداخلية والدفاع بزيارة القاهرة أوائل الشهر الماضى تفقد فيها القوات الكويتية وأجرى محادثات مع المسؤولين ، وهمل رسالة من فخامة الرئيس المصرى الى أخيه سمو أمير البلاد المعظم .
- صرح معالى وزير الخارجية بأن الكويت يههها قيام اتحاد امارات الخليج العربى على أسس راسخة لصالح شعب المنطقة .
- رأس معالى وزير الأوقاف والشئون الاسلامية الحفل الذى أقامته الوزارة فى مسجد السوق الكبير بمناسبة ذكرى الهجرة النبوية الشريفة .
- أقر مجلس الوزراء تخصيص مبلغ ١٠ آلاف دينار لعدد من الجمعيات الاسلامية فى باكستان والفلبين وكندا والسنغال والمحبشة والعراق وسوريا ولبنان .
- بدأ أسبوع العمل الفدائى الثانى الذى تنظمه جمعية المهلمين بالتعاون مع كثير من المؤسسات والهيئات .
- تبرعت الكويت بمبلغ عشرين ألف دينار لاعمار بلدة الكرامة الاردنية التى هزم فيها الفدائيون والجيش الاردنى جيش اسرائيل فى مارس ١٩٦٨ م .
- بعثت الكويت بمبلغ (٥٠) ألف دولار لشكوى الحرب فى نيجيريا .
- أكد معالى وزير التربية أن اسرائيل تقوم بتحرير الكتب الدراسية وتشويه التعليم الدينى خاصة فى المدرسة الاسلامية داخل حرم المسجد الاقصى .
- القاهرة :** أكد بيان دول المواجهة الذى انعقد فى القاهرة فى الشهر الماضى عزم الدول العربية على الاستمرار فى معركة المصير حتى يتحقق هدفها فى النصر .
- أكد تصاعد العمليات الحربية خلال الشهر الماضى بين العرب والصهيونية تفوق القوات العربية والحق خسائر جسيمة بالعدو .
- بحث وفد من هيئة الدعوة الاسلامية باندونيسيا مع المسؤولين فى القاهرة وسائل نشر الدعوة الاسلامية وتعزيز التعاون الثقافى الاسلامى بين البلدين ، كما زار القاهرة فى طريقه الى الحج السيد ديمارو عضو البرلمان الفلبينى ، وقد أجرى بعض الاتصالات حول التعاون بين القاهرة وجمعية مسلمى الفلبين .
- قام وزير التربية فى تانزانيا بزيارة القاهرة حيث طلب من وزير الاوقاف امداد تانزانيا بالمدرسين والمطبوعات الاسلامية .

■ عين الدكتور عبد الحلیم محمود أمين مجمع البحوث الإسلامية وكيلا للزهر بالإضافة الى عمله ، وقد أذاع المجمع بيانا رفض فيه الدعوة الى تلحين القرآن الكريم بالموسيقى .  
■ عقد في المدة ٢٧/٢/١٩٧٠ المؤتمر الخامس لمجمع البحوث الإسلامية بالزهر ، وقد اتخذ المؤتمر عدة قرارات هامة حول مسائل تخص الفكر والحياة الإسلامية ، وقد حضره علماء من كل الدول الإسلامية .

السعودية : أدى جلالة الملك فيصل فريضة الحج وأقام مأدبة لكبار الشخصيات الإسلامية ورؤساء بعثات الحج وألقى خطابا قال فيه : ان علينا قبل كل شيء المحافظة على ديننا وعقيدتنا وأن نستمد للكفاح بكل ما أوتينا من قوة الايمان والاخلاص .

■ قام الامير سلطان بن عبد العزيز وزير الدفاع والطيران بزيارة الى الاردن حيث تفقد القوات السعودية للرباطة هناك واجتمع مع جلالة الملك حسين .

■ بلغ عدد الحجاج هذا العام حوالي ( ٧٠٠ ) ألف حاج .

■ قام الشيخ محمد سرور المصبان أمين رابطة العالم الاسلامي بمكة المكرمة بزيارة القاهرة في الشهر الماضي بدعوة من المجلس الاعلى للشئون الاسلامية حيث اطلع معاليه على النشاطات الاسلامية في القاهرة .

الاردن : صرح جلالة الملك حسين بأن أكثر من ٢٠ في المائة من الاردنيين مجندون في المعركة المصرية مع اسرائيل .

■ أكد السيد ياسر عرفات رئيس منظمة تحرير فلسطين أن الثورة الفلسطينية بدأت تشكل خطرا على الكيان الصهيوني وأن شمار اقامة دولة عربية يتساوى فيها أهل الاديان انما يأتي بعد تحرير الارض .

■ حكمت محكمة اسرائيلية في نابلس على فدائين عربيين بالسجن مدى الحياة بحجة أنهم كانوا يميلان تعليمات بالحق الضرر بهائط الجكي بالقدس ، والجدير بالذكر أن اسرائيل برأت المتهم باحراق المسجد الأقصى .

العراق : قام مدير أوقاف العراق بزيارة الى القاهرة حيث أجرى مع وزير الأوقاف مباحثات هامة .

سوريا : نقرر اقامة اتحاد يضم مجامع اللغة العربية والعلمية في دمشق وبغداد والقاهرة .  
لبنان : أكد السيد رشيد كرامي رئيس الوزراء أن الدفاع عن البلاد أهم من كل شيء الان ،

وأن شئون الدفاع تأتي قبل الشئون المعيشية والاجتماعية مهما كانت هامة .

البحرين : أصدر حاكم البحرين عدة مراسيم لاصلاحات جذرية جديدة ترمي الى ترسيخ دعائم الدولة العصرية منها اصدار قانون بإنشاء مجلس الدولة .

تونس : سيعقد في أوائل هذا الشهر المؤتمر السادس لوزراء الاقتصاد في المغرب العربي حيث يبحث مشروعا للتعاون الاقتصادي في المغرب العربي ( ليبيا وتونس والجزائر والمغرب ) .

الجزائر : عقدت عدة اتفاقيات صداقة وحسن جوار بين تونس والجزائر تناولت تدعيم العلاقة بين البلدين في المجالات الاقتصادية والقضائية والصناعية والسياحية .

المغرب : زار المغرب بدعوة من حكومتها السيد شريف الدين بيززاده المدعى العام الباكستاني لبحث العلاقات بين البلدين .

■ دعا مؤتمر وزراء التربية والتعليم والتخطيط العرب منظمة اليونسكو العالمية الى شن حملة لمساعدة الاطفال الفلسطينيين الذي يعانون في ظل الاحتلال الاسرائيلي من أوضاع تربوية واجتماعية قاسية .

■ تقرر تبادل السفراء بين المغرب وموريتانيا في المغرب العاجل بعد أن سويت الخلافات بين الدولتين عقب مؤتمر القمة الاسلامي الذي عقد بالرباط قبل ثلاثة أشهر وكان المغرب يطالب بموريتانيا جزءا منه .



## (( الى راغبي الاشتراك ))

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك فى المجلة ، ورغبة منا فى تسهيل الامر عليهم ، وتناديا لضياح المجلة فى البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين فى الاشتراك أن يتعاملوا رأسا مع متمد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتحمدين :

القاهرة : شركة توزيع الاخبار - ٧ شارع الصحافة .

مكة المكرمة : مكتبة مكة المكرمة ص.ب ( ٤٦ )

المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء - السيد محمد زين العابدين ضياء .

الرياض : مكتبة مكة - شارع الملك عبد العزيز .

الطائف : مكتبة مكة ص.ب ( ٤٦ )

جدة : الدار السعودية للنشر - ص.ب ( ٢٠٤٣ )

بغداد : مكتبة المنى - السيد قاسم محمد الرجب .

الخبر : مكتبة النجاح الثقافية - السيد محمد سعيد بابيضان .

البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها - المنامة - السيد فاروق ابراهيم عبيد

قطر : السيد عبد الله حسين نعمة

عدن : وكالة الاهرام التجارية - السيد محمد قائد محمد .

الكلاب : مكتبة الشعب - ص.ب ( ٢٨ ) حضرموت .

دبي : ساحل عمان ص.ب ( ٢٦١ ) - السيد عبد الله حسن الرستماني

مسقط : المكتبة الاهلية - السيد حسين قمر .

تعز : مكتبة المنار الاسلامية - السيد عاصم ثابت .

عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية - السيد رجا العيسى .

دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص.ب ٢٣٦٦

تونس : الشركة العربية للتوزيع - بيروت .

بيروت : الشركة العربية للتوزيع - بيروت - ص.ب ( ٤٢٢٨ ) .

الخرطوم : الدار السودانية للطباعة والنشر والتوزيع ص.ب ( ٢٤٧٣ ) .

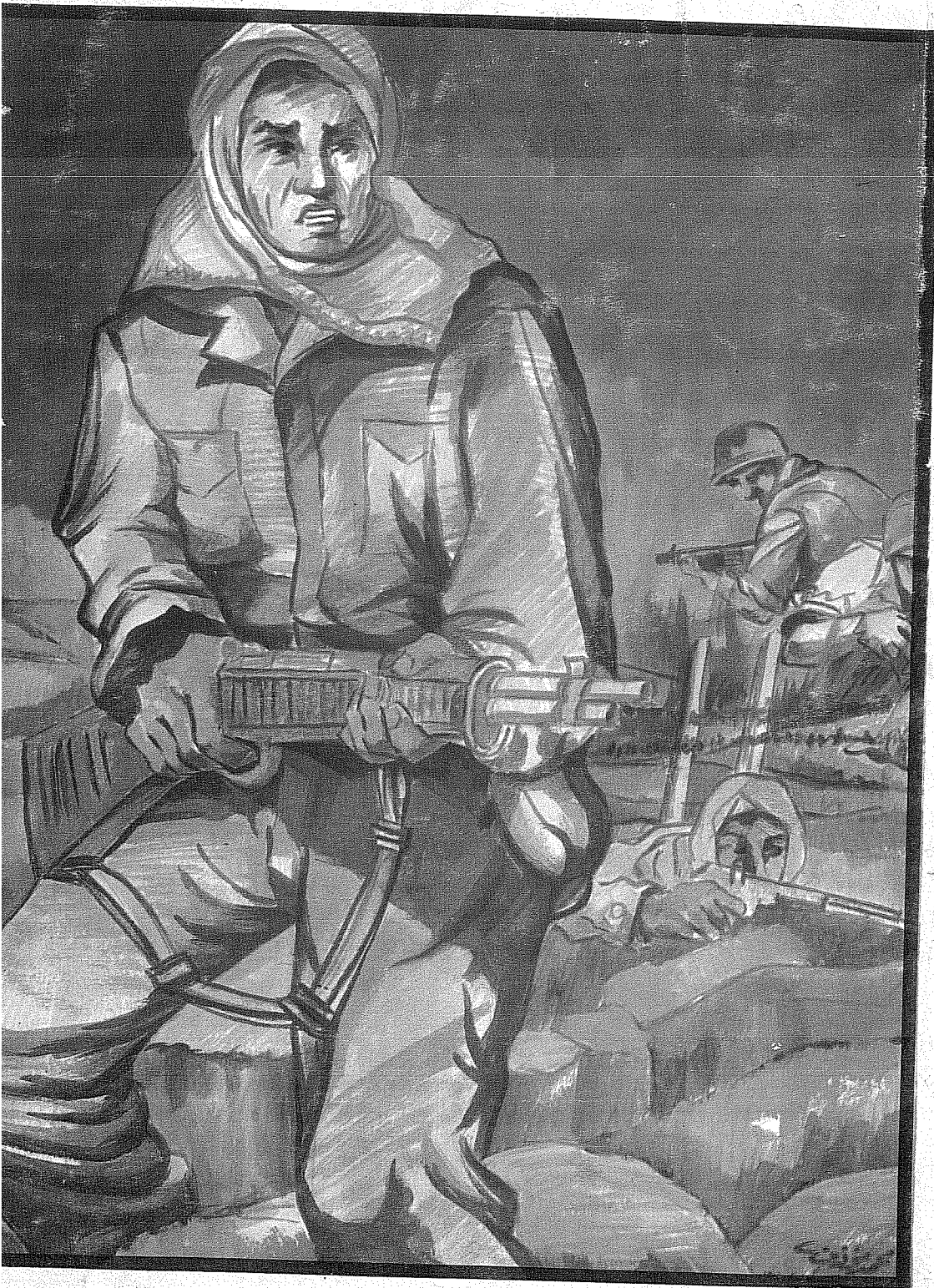
مراكش : الدار البيضاء - مكتبة الوحدة الوطنية - السيد أحمد عيسى .

ليبيا : طرابلس الغرب - ص.ب ( ١٣٢ ) - السيد محمد بشير الفرجاني

بنغازي : مكتبة الوحدة الوطنية - ص.ب ( ٢٨٠ ) - السيد الشعالى الخراز

الكويت : مكتبة منار للتوزيع ( ٢١ ) شارع فهد السالم ص.ب ( ١٥٧١ )

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الأعداد السابقة من المجلة



وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ